

ПЕРВОЕ ПОСЛАНИЕ ИОАННА

Мы призваны подражать Христу, не идущему по воде, но Христу в Его обыденном хождении.

Мартин Лютер

Введение

I. ОСОБОЕ ПОЛОЖЕНИЕ В КАНОНЕ

Первое послание Иоанна подобно альбому семейных фотографий. Оно описывает членов Божьей семьи. Как дети похожи на своих родителей, так и дети Божьи имеют сходство с Ним. Данное Послание описывает эти сходные черты. Становясь членом Божьей семьи, человек получает Божью жизнь — жизнь вечную. Имеющие эту жизнь проявляют ее особым образом. Например, они подтверждают, что Иисус Христос — их Господь и Спаситель, они любят Бога, любят детей Божьих, повинуются Его заповедям и не грешат. Они как бы несут на себе признаки вечной жизни. Иоанн написал это Послание для того, чтобы все, у кого есть эти семейные черты, могли *знать*, что они имеют жизнь вечную (1 Ин. 5, 13).

Первое послание Иоанна необычно во многих отношениях. Несмотря на то, что это реальное письмо, которое было действительно послано, ни автор его, ни адресат не названы. Несомненно, они хорошо знали друг друга. В этой прекрасной книге есть еще одна замечательная вещь: чрезвычайно глубокие духовные истины автор выражает в коротких, простых предложениях, где важно каждое слово. Кто сказал, что глубокая истина должна выражаться сложными предложениями? Мы боимся, что проповедь или письменное изложение, которые некоторые люди хвалят и считают глубокими, просто мутные или *неясные*.

К достоинствам 1 Иоанна следует

отнести глубокое размышление и искреннее исследование. Столь явные повторения в действительности имеют небольшие *различия* — и это как раз те оттенки значений, на которые нужно обратить внимание.

II. АВТОРСТВО

Внешнее свидетельство об авторстве 1 Иоанна раннее и сильное. Особо ссылались на Послание как написанное Иоанном, автором четвертого Евангелия, такие личности, как Ириней, Климент Александрийский, Тертуллиан, Ориген и его ученик Дионисий.

Подобно автору Послания к Евреям, автор 1 Иоанна не упоминает своего имени. Однако, в отличие от Послания к Евреям, 1 Иоанна имеет убедительные *внутренние свидетельства*, подтверждающие его авторство.

Первые четыре стиха показывают, что автор хорошо знал Христа и провел с Ним много времени. Это значительно сужает возможное авторство и совпадает с преданием, что автор письма — апостол Иоанн.

Апостольский тон Послания подкрепляет это утверждение: автор пишет с властью и авторитетом, с чуткостью старшего духовного наставника (“дети мои”) и даже с ноткой категоричности.

Мысли, слова (“соблюдать”, “свет”, “новый”, “заповедь”, “слово” и т.д.) и словосочетания (“жизнь вечная”, “положить жизнь свою”, “перейти от смерти в жизнь”, “Спаситель мира”, “взять грехи”, “дела дьявола” и др.) совпадают с четвертым Евангелием и двумя другими посланиями Иоанна.

Иудейский стиль параллелизма и простая структура предложений характеризуют и Евангелие, и Послание. Короче говоря, если мы принимаем четвертое Евангелие как написанное апостолом Иоанном, то не должны бояться считать его автором и этого Послания.

III. ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

Некоторые полагают, что три своих канонических письма Иоанн написал в 60-е годы в Иерусалиме, до того как римляне разрушили этот город. Более приемлема дата конца первого столетия (80–95 гг. н.э.). Отеческий тон посланий, так же как и высказывание “Дети мои! Любите друг друга”, хорошо сочетается с принятой в общине древней традицией о поживом апостоле Иоанне.

IV. ЦЕЛЬ НАПИСАНИЯ И ТЕМА

Во времена Иоанна возникла лжесекта, известная как секта гностиков (греч. *gnosis* – “знание”). Гностики утверждали, что они христиане, но при этом доказывали, что имеют *дополнительное знание*, которое выше того, что проповедают апостолы. Они заявляли, что человек не может полностью реализоваться до тех пор, пока не будет посвящен в более глубокие “истины”. Некоторые учили, что материя – источник зла, поэтому Человек Иисус не мог быть Богом. Они делали различие между Иисусом и Христом. “Христос” был Божественным излучением, которое снизошло на Иисуса при Его крещении и покинуло Его перед смертью, возможно, в саду Гефсиманском. Согласно их домыслам, Иисус *действительно* умер, но Христос *не* умирал. Как пишет Майкл Грин, они настаивали на том, что “небесный Христос был слишком свят и духовен, чтобы запятнать Себя постоянным контактом с человеческой плотью”. Короче говоря, они отрицали воплощение и не

признавали, что Иисус есть Христос и этот Иисус Христос является и Богом, и Человеком. Иоанн понял, что эти люди не были истинными христианами, и предупредил своих читателей, показав им, что гностики не имеют печати истинных детей Божьих.

Согласно Иоанну, человек либо дитя Божье, либо нет; нет никакого промежуточного состояния. Именно поэтому Послание наполнено такими диаметрально противоположными противопоставлениями, как свет и тьма, любовь и ненависть, истина и ложь, жизнь и смерть, Бог и дьявол. В то же самое время следует отметить, что апостолу нравится описывать характерное поведение людей. Например, проводя различие между христианами и нехристианами, он основывается не на отдельном грехе, а скорее на том, что характеризует человека. Даже сломанные часы два раза в сутки показывают правильное время! Но хорошие часы показывают правильное время постоянно. В целом повседневное поведение христианина свято и праведно, и это отличает его как дитя Божье. Иоанн множество раз использует слово “знать”. Гностики утверждали, что *знают* истину, но Иоанн формулирует здесь истинные факты христианской веры, которые можно *знать* с уверенностью. Он описывает Бога как свет (1,5), любовь (4,8.16), истину (5,6) и жизнь (5,20). Это не значит, что Бог не Личность; скорее Бог является источником этих четырех благословений. Также Иоанн говорит о Нем как о Боге праведном (2,29; 3,7), чистом (3,3) и безгрешном (3,5).

Иоанн использует простые *слова*, но *мысли*, выраженные им, зачастую глубоки и временами трудны для понимания. Изучая эту книгу, мы должны молиться, чтобы Господь помог нам понять значение Его Слова и повиноваться той истине, которую Он нам открывает.

План

- I. ХРИСТИАНСКОЕ ОБЩЕНИЕ (1,1–4)
- II. СРЕДСТВА ПОДДЕРЖАНИЯ ОБЩЕНИЯ (1,5 – 2,2)
- III. ОТЛИЧИТЕЛЬНЫЕ ЧЕРТЫ ПРЕБЫВАЮЩИХ В ХРИСТИАНСКОМ ОБЩЕНИИ: ПОВИНОВЕНИЕ И ЛЮБОВЬ (2,3–11)
- IV. СТАДИИ РОСТА В ОБЩЕНИИ (2,12–14)
- V. ДВЕ ОПАСНОСТИ ДЛЯ ОБЩЕНИЯ: МИРСКИЕ И ЛОЖНЫЕ УЧИТЕЛЯ (2,15–28)
- VI. ОТЛИЧИТЕЛЬНЫЕ ЧЕРТЫ ПРЕБЫВАЮЩИХ В ХРИСТИАНСКОМ ОБЩЕНИИ: ПРАВЕДНОСТЬ И ЛЮБОВЬ, ДАЮЩИЕ УВЕРЕННОСТЬ (2,29 – 3,24)
- VII. ПОТРЕБНОСТЬ РАЗЛИЧАТЬ МЕЖДУ ИСТИНОЙ И ЗАБЛУЖДЕНИЕМ (4,1–6)
- VIII. ОТЛИЧИТЕЛЬНЫЕ ЧЕРТЫ ПРЕБЫВАЮЩИХ В ХРИСТИАНСКОМ ОБЩЕНИИ (4,7 – 5,20)
 - A. Любовь (4,7–21)
 - B. Живое вероучение (5,1)
 - V. Любовь и следующее за ней повиновение (5,1–3)
 - Г. Вера, побеждающая мир (5,4–5)
 - Д. Живое учение (5,6–12)
 - Е. Уверенность через Слово (5,13)
 - Ж. Дерзновение в молитве (5,14–17)
 - З. Знание духовной реальности (5,18–20)
- IX. ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНОЕ ОБРАЩЕНИЕ (5,21)

Комментарий

I. ХРИСТИАНСКОЕ ОБЩЕНИЕ (1,1–4)

1,1 Доктринальная основа всякого истинного общения – Личность Господа Иисуса Христа. Не может быть никакого истинного общения с теми, у кого ложные представления о Нем. Первые два стиха учат о Его предвечности и реальности Его воплощения. Он Тот, Кто извечно был с Богом Отцом и сошел в этот мир как реальный Человек. Действительность Его воплощения доказывается тем, что апостолы *слышали* Его, видели своими *очами*, с глубокой сосредоточенностью внимали Ему и на самом деле *осязали* Его *руками*. Слово жизни было для них не просто преходящей иллюзией, но реальной Личностью в плоти и крови.

1,2 Второй стих подтверждает, что Тот, Кто *был у Отца* и Кого Иоанн называет этой *вечной жизнью*, стал

плотью и обитал среди нас и апостолы видели Его.

Следующие строки неизвестного автора показывают практическое значение для нашей жизни первых двух стихов:

“Я рад, что мое знание вечной жизни построено не на предположениях философов или даже богословов, но на безусловном свидетельстве тех, кто слышал, видел, рассматривал и осязал Того, в Ком она воплотилась. Это не просто прекрасная мечта, а неоспоримый факт, тщательно исследованный и точно записанный”.

1,3 Апостолы не держали эту замечательную новость в тайне, и мы также не должны этого делать. Они поняли, что здесь основание всякого общения и объявили об этом свободно и полно. Всякий получающий свидетельство апостолов имеет *общение с Отцом и Сыном Его Иисусом Христом*, с апостолами и всеми верующими. Как замечательно, что виновные грешники будут иметь *общение с Богом Отцом и Сыном*

Его Иисусом Христом! И тем не менее это именно та истина, которая открыта нам здесь.

Сын Его Иисус Христос. Иисус и Христос — одна и та же Личность, и эта Личность — *Сын Божий*. *Иисус* — имя, данное Ему при рождении, которое свидетельствует о Его человеческой природе. *Христос* — имя, которое свидетельствует о Нем как о помазаннике Божьем, Мессии. Поэтому само имя *Иисуса Христа* свидетельствует о Его человеческой и Божественной природе. Иисус Христос — “истинный Бог истинного Бога” (Нисен Крид) и одновременно истинный Человек.

1,4 Но почему Иоанн пишет об общении? Для того чтобы *радость* наша была *совершенной*. Иоанн понял, что мир не способен дать человеческому сердцу истинную и длительную *радость*. Эта *радость* приходит только через правильные отношения с Господом. Находясь в общении с Богом и Господом Иисусом, человек получает наивысшую радость, которую нельзя потревожить земными обстоятельствами. Как сказал один поэт, “источник его пения — высоко в небесах”.

II. СРЕДСТВА ПОДДЕРЖАНИЯ ОБЩЕНИЯ (1,5 – 2,2)

1,5 Общение представляет собой ситуацию, когда двое и больше человек делятся чем-то друг с другом. Это — общность, или товарищество. Теперь Иоанн хочет сообщить своим читателям требования, обязательные для общения с Богом. Для этого он обращается к учению Господа Иисуса, когда Тот был на земле. Хотя здесь не цитируются точные слова Господа, итог и сущность Его учения в том, что *Бог есть свет и нет в Нем никакой тьмы*. Этим Он подразумевал, что *Бог* абсолютно свят, абсолютно праведен и абсолютно чист. Бог не может потворствовать никакой форме греха. Ничто не скрыто от Него, но “все обнажено и открыто перед очами Его: Ему дадим отчет” (Евр. 4,13).

1,6 Следовательно, чтобы иметь *общение* с Богом, человек не должен скрывать никакой грех. Свет и тьма не могут сосуществовать в жизни человека, точно так же как они не могут существовать вместе в комнате вашего дома. Если человек ходит *во тьме*, он не имеет общения с Богом. Если человек говорит, что имеет *общение с Ним*, и ходит *во тьме*, он никогда не был спасен.

1,7 И напротив, *если* мы ходим *во свете*, то *имеем общение* с Господом Иисусом и с верующими христианами. Иоанну не безразлично, ходит человек во свете или во тьме. Если он находится в свете, он член Божьего семейства, если во тьме, то не имеет ничего общего с Богом, потому что в Боге нет никакой тьмы. Ходящие во свете, то есть христиане, *имеют общение друг с другом, и Кровь Иисуса Христа* постоянно *очищает их от всякого греха*. Божье всепрощение основано на Крови Сына Его, пролитой на Голгофе. Эта *Кровь* обеспечила Богу справедливое основание, на котором Он может прощать грехи, и, как мы поем, “Кровь никогда не потеряет силу”. Она никогда не утратит способность очищать нас. Конечно, прежде чем получить прощение, верующие должны исповедать грехи, о чем Иоанн пишет в стихе 9.

1,8 И вновь общение с Богом требует, чтобы мы признали *истину* о нас самих. Например, отрицание нашей греховной природы — самообман и неправда. Заметьте, что Иоанн делает различие между *грехом* (ст. 8) и *грехами* (ст. 9). Грех относится к нашей испорченной, злой природе. *Грехи* относятся к злым делам, которые мы совершили. В действительности то, что мы есть, намного хуже того, что мы когда-либо сделали. Но, благодарение Господу, Христос умер за наш *грех* и за наши *грехи*.

Обращение не означает, что природа греха уничтожена. Скорее оно означает получение новой, Божественной

природы, которая дает силу жить так, чтобы побеждать живущий в нас грех.

1,9 Для того чтобы постоянно пребывать в общении с Богом и с братьями, мы должны *исповедать наши грехи*: грехи неверности, грехи упущений, грехи мыслей и поступков, грехи тайные и явные. Мы должны извлечь их на поверхность, открыть перед Богом, назвать своими именами, стать на сторону Бога против них и оставить их. Да, истинное исповедание влечет за собой отказ от греха: “Скрывающий свои преступления не будет иметь успеха; а кто сознается и оставляет их, тот будет помилован” (Притч. 28, 13).

Поступая таким образом, мы с полным правом можем надеяться, что Бог, *будучи верен и праведен, простит* нам грехи. Он *верен* и простит нам грехи, потому что Он обещал прощать и сдержит Свое обещание. Он *праведен и простит* грехи, потому что Он имеет справедливое основание для прощения в заместительной смерти Господа Иисуса на кресте. Он не только дарует прощение, но и *очищает нас от всякой неправды*.

Прощение, о котором Иоанн здесь говорит, отцовское, а не судебное. Судебное прощение — это прощение от наказания за грех, которое получает грешник, уверовав в Господа Иисуса Христа. Оно называется судебным, потому что, предоставляя его, Бог действует в роли судьи. Но как же быть с грехами, которые совершает верующий человек? Что касается наказания, то Господь Иисус уже понес его на Голгофском кресте. Что касается общения в семье Божьей, согрешающий святой нуждается в родительском прощении, то есть прощении своего Отца. Он получает прощение, исповедав грех. В судебном прощении мы нуждаемся лишь однажды; оно охватывает наказание за все наши грехи — прошлые, настоящие и будущие. Но в своей христианской жизни мы постоянно нуждаемся в родительском прощении.

Исповедуя грехи наши, мы должны уповать на непреложность Божьего Слова, в котором Он говорит о нашем прощении. Он прощает нам, следовательно, мы должны быть готовы простить самим себе.

1,10 Наконец, чтобы пребывать в общении с Богом, мы не должны отрицать, что согрешаем. В Своем Слове Бог много раз заявлял, что все согрешили. Отрицать это — значит *представлять* Бога *лживым*. Это прямое противоречие Его Слову и полное отрицание причины, которая вынудила Господа Иисуса прийти пострадать, пролить Кровь и умереть.

Итак, мы видим, что общение с Богом не требует безгрешной жизни; скорее оно требует, чтобы все наши грехи были открыты перед Ним, исповеданы и оставлены. Это означает, что, оценивая свое состояние, мы должны быть абсолютно честны, не допуская никакого лицемерия и не скрывая то, что мы в действительности из себя представляем.

2,1 Иоанн повествует нам о совершенном Божьем стандарте для Его народа и милосердных условиях в случае нашей неудачи. Слова “*Дети мои!*” обращены ко всем членам Божьей семьи. Совершенный Божий стандарт сформулирован в словах “*сие пишу вам, чтобы вы не согрешали*”. Бог совершенен, поэтому Его стандарт для людей — абсолютное совершенство. Он не был бы Богом, если бы сказал: “Это пишу вам, чтобы вы грешили как можно меньше”. Бог не может потворствовать даже самому незначительному греху и потому ставит перед нами цель: совершенство. Так Господь Иисус поступил с женщиной, взятой в прелюбодеянии. Он сказал: “И Я не осуждаю тебя; иди и впредь не греши”.

В то же самое время Господь знает нашу сущность. Он помнит, что мы — прах, и поэтому милостиво предпринял меры, позволяющие нам исправлять промахи. Эти меры описаны в словах:

“...а если бы кто согрешил, то мы имеем Ходатая пред Отцом, Иисуса Христа, Праведника”. Ходатай — тот, кто становится на сторону другого человека, чтобы помочь ему в нужде. Именно так поступает Господь Иисус, когда мы грешим. Он тут же приходит к нам, чтобы восстановить наше общение с Ним. Заметьте, что здесь не сказано: “Если человек исповедует грехи свои...” Как Ходатай, наш Господь настаивает на том, чтобы мы признали и оставили свой грех.

В этом стихе есть нечто очень замечательное, что нельзя выпустить из виду. В нем говорится: “...а если бы кто согрешил, то мы имеем Ходатая пред Отцом”. Здесь не сказано “пред Богом”, но “пред Отцом”. Даже если мы и согрешаем, Он все равно наш Отец. Это напоминает нам благословенную истину о том, что грех в жизни верующего нарушает общение, но не разрушает родство. Человек, родившийся свыше, становится членом Божьей семьи. Отныне Бог — его Отец, и ничто не может нарушить эту связь. Рождение — это то, что невозможно уничтожить. Сын может опозорить своего отца, но он все равно останется сыном по факту рождения.

Заметьте, что наш Ходатай — Иисус Христос, праведник. Хорошо иметь праведного Заступника. Когда дьявол выдвигает против верующего обвинение, Господь Иисус указывает на завершенное Им на Голгофе дело и говорит: “Занеси это обвинение на Мой счет”.

2,2 Господь Иисус — не только наш Ходатай, но и *умилостивление за грехи наши*. Это означает, что, умирая за нас, Он освободил нас от вины греха и примирил с Богом, обеспечив необходимое удовлетворение и удалив всякие препятствия к общению. Бог проявляет к нам благодать, потому что Христос удовлетворил требования правосудия. Не часто защитник (или адвокат) платит за грехи своего подзащитного; но именно так поступил наш Господь, и

что наиболее замечательно, Он заплатил за них, отдав Себя в жертву.

Иоанн добавляет, что Он стал жертвой умилостивления *не только за грехи наши, но и за грехи всего мира*. Это не означает, что весь мир спасен. Скорее это означает, что жертвенный подвиг Господа Иисуса *достаточен* по своей ценности, чтобы спасти весь мир, но *способен* спасти лишь тех, кто действительно доверяется Ему. Его жертва достаточна для всех людей, поэтому Евангелие можно предлагать всему миру. Но если бы все люди спасались автоматически, не было бы никакой необходимости проповедовать им Евангелие.

Интересно, что надпись на кресте была написана на еврейском языке — языке избранного Божьего народа, и на греческом и латинском — основных языках известного тогда мира. Таким образом, всему миру было объявлено о том, что Иисус Христос — достаточный Спаситель для всех людей повсюду.

III. ОТЛИЧИТЕЛЬНЫЕ ЧЕРТЫ ПРЕБЫВАЮЩИХ В ХРИСТИАНСКОМ ОБЩЕНИИ: ПОВИНОВАНИЕ И ЛЮБОВЬ (2,3–11)

2,3 Иоанн собирается рассказать об истинных чертах тех, кто пребывает в христианском общении. Первая — повинование. Мы можем быть уверены в наших отношениях с Богом, если в нашей жизни есть любовь и желание выполнять Его волю. Несомненно, эти стихи направлены против гностиков, которые утверждали, что обладают исключительным знанием Бога, но пренебрегали *заповедями* Господними. Иоанн показывает, что такое знание — пустое и бессмысленное.

Иоанн описывает повинование верующего в трех областях: соблюдать *Его заповеди* (ст. 3); соблюдать *Его слово* (ст. 5); поступать *так, как Он поступал* (ст. 6). Здесь прослеживается определенное развитие мысли. *Соблюдать Его заповеди* — значит повиноваться учению Господа Иисуса, изло-

женному в НЗ. Для того чтобы соблюдать *Его слово*, нужно не только повиноваться написанному, но и желать делать то, что угодно Богу. Поступать так, как Он поступал — а это полное выражение Божьего стандарта для Его народа, — значит жить так, как жил Иисус.

2,4 Скорее всего, Иоанн имел в виду то, что обычно христианин хочет *соблюдать Его заповеди* и делать угодное Ему, а не то, что христианская жизнь определяется безупречным повиновением воле Божьей. Иоанн рассматривает жизнь человека в целом. Если кто-то говорит, что знает Бога, но *заповедей Его не соблюдает*, то ясно, что он лжец и нет в нем *истины*.

2,5 Напротив, когда мы соблюдаем *Его слово*, тогда *любовь Божья совершилась* в нас. *Любовь Божья* означает не нашу любовь к Богу, а скорее Его любовь к нам. Дело в том, что Божья любовь к нам достигла цели через соблюдение нами *Его слова*. Она достигает своей цели и приближается к завершению, научив повиноваться Ему.

2,6 Поэтому, *кто говорит, что пребывает в Нем*, должен *поступать так, как поступал* Господь Иисус. Его жизнь, описанная в Евангелиях, — руководящий принцип и образец для нас. Мы можем жить так только благодаря силе Духа Святого, а не нашей собственной силе или энергии. Наша обязанность — полностью верить свою жизнь Ему и позволить Ему жить в нас и через нас.

2,7 Другая важная черта истинно верующих — братолюбие. Иоанн говорит, что пишет *не новую заповедь, но древнюю, которую они имели от начала*. Иными словами, Господь Иисус с самого начала земного служения учил Своих учеников любить друг друга.

Гностики всегда выставляли напоказ новизну своего учения. Но апостол советует своим читателям все проверять через призму учения Господа Иисуса, которое Он оставил здесь на земле. Всегда есть опасность существ-

венно отклониться от того, что было в *начале*.¹ Иоанн говорит: “Вернитесь к началу и узнаете, что истинно”.

2,8 Однако эта заповедь не только древняя, но и *новая* по своему смыслу. Когда Господь Иисус был на земле, Он не только учил учеников любить друг друга, но и показал им живой пример того, что имел в виду. Его жизнь была исполнена любви к другим. Когда Он жил на земле, заповедь *истинно в Нем* пребывала. Но теперь эта древняя заповедь в некотором смысле является новой. По милости Божьей она *истинна* не только в Господе Иисусе, но и в верующих. Эти христиане прежде были язычниками, живущими в ненависти и страстях. Теперь они показали пример и реализовали великий закон любви в своей жизни.

Таким образом, *тьма проходит*, когда люди получают свет Евангелия. Не вся тьма исчезла, ибо многие не пришли ко Христу, но Христос, *истинный свет, уже светит*, и всякий раз, когда грешники обращаются к Нему, они получают спасение и впредь любят своих верующих братьев.

2,9–11 В стихах 9–11 противопоставляются любовь ложная и истинная. Если кто-то утверждает, что он христианин, и при этом *ненавидит* истинных христиан, это явный признак того, что он *еще во тьме*. Последнее выражение относится не к случаю, когда человек отступает от веры и впадает в грех, как может показаться на первый взгляд. Человек продолжает быть таким, каким был всегда, то есть неспасенным. Но тот, *кто истинно любит брата своего, пребывает во свете, и нет в нем соблазна*. Это может означать как то, что самому человеку не грозит соблазн, так и то, что он не станет причиной соблазна для других. Оба толкования истинны. Если христианин действительно живет в общении с Господом, свет освещает его путь и никого не задевает какое-либо несоответствие между его вероисповеданием и

жизнью. Гностики глубоко ненавидели тех, кто был верен Слову Божьему. Это доказывало, что они находились *во тьме и во тьме ходили и не знали, куда идут, потому что тьма ослепила им глаза.*

Как бы иллюстрируя пример братолюбия, о котором он говорил, апостол прекращает адресовывать исполненные любви обращения членам Божьей семьи.

IV. СТАДИИ РОСТА В ОБЩЕНИИ (2,12–14)

2,12 Сначала Иоанн обращается ко всей семье со словом *“дети”*. Здесь не имеется в виду возраст или духовное развитие. Иоанн говорит со всеми, кто принадлежит Господу, и это подтверждает вторая часть стиха: *потому что прощены вам грехи ради имени Его.* Это истинно для всех христиан. Как замечательно – иметь полное освобождение от грехов и знать об этом. Обратите внимание: наши *грехи прощены ради имени Его.* Именно ради имени Христа Бог прощает нам грехи.

2,13 *Отцы* описаны как *познавшие Сущего от начала*, как зрелые верующие, познавшие приятное товарищество Сына Божьего и искупленные Им. *Юноши* в духовной семье отличаются энергией и боевой готовностью. Это период столкновения и борьбы с противником. *Юноши победили лукавого*, потому что познали тайну победы: *“Не я, но Христос, живущий во мне”*. *Дети* – младенцы в вере. Они знают *Отца*, хотя, возможно, и не очень хорошо.

2,14 Иоанн вновь обращается к *отцам*, и это обращение похоже на первое. Он обращается к ним, потому что они достигли зрелости в духовном опыте. *Юноши* описаны как *сильные* в Господе и пребывающие во власти Его могущества. Они *победили лукавого*, потому что *Слово Божье пребывает* в них. Господь Иисус смог победить дьявола в пустыне, цитируя Священное

Писание. Это подчеркивает, как важно постоянно читать Библию и быть готовым отразить нападки дьявола.

V. ДВЕ ОПАСНОСТИ ДЛЯ ОБЩЕНИЯ: МИРСКИЕ И ЛОЖНЫЕ УЧИТЕЛЯ (2,15–28)

В стихах 15–17 нас настоятельно предупреждают не любить мир и все его лукавые пути. Возможно, это предупреждение прежде всего адресовано молодым людям, для которых мир часто имеет особую привлекательность, но оно обращено и ко всему народу Божьему. Мир здесь – не планета, на которой мы живем, и не естественная среда обитания. Скорее всего, это система, которую выстроил человек в попытке стать счастливым без Христа. Она включает мир культуры, театра, искусства, образования – короче говоря, любую область, в которой Господа Иисуса не любят и куда Его не приглашают. Кто-то дал такое определение миру: *“Человеческое общество, организованное на неверных принципах, для которого характерны низменные желания, ложные ценности и эгоизм”*.

2,15–16 Нас ясно предупреждают *не любить мир, ни то, что в мире* по той простой причине, что любовь мира не идет ни в какое сравнение с *любовью Отца.* *Все, что предлагает мир*, можно охарактеризовать как *похоть плоти, похоть очей и гордость житейскую.* *Похоть плоти* относится к чувственным плотским вожделениям, проистекающим из нашей внутренней злой природы. *Похоть очей* относится к нечистым желаниям, которые возникают как результат того, что мы видим. *Гордость житейская* – это нечестивые амбиции самовозвеличивания и самохвальства. Эти три элемента мирского присутствуют в случае с Евой. Плод был приятным на вкус; это – *похоть плоти.* Плод был приятным на вид; это – *похоть очей.* Плод был желанным для обретения мудрости; это характеризует *гордость житейскую.*

Как дьявол противостоит Христу, а плоть враждебна Духу, точно так же мир антагонистичен Отцу. Похоти, алчность и амбиции *не есть от Отца, но от мира сего*. То есть они проистекают не от Отца, их источник находится в мире. Быть от мира сего — значит любить преходящее. Сердце человека никогда не найдет удовлетворения в этих вещах.

2,17 *И мир проходит, и похоть его.* Когда банк близок к банкротству, расторопные люди не несут туда свои вклады. Когда колеблется основа, умные строители не продолжают стройку. Сосредоточение на этом мире подобно перестановке шезлонгов на “Титанике”. Мудрые люди не живут для преходящего мира. *Всякий исполняющий волю Божью пребывает вовек.* Именно воля Божья уводит нас от преходящих искушений. Великий евангелист Д. Л. Муди любил этот стих при жизни, и он же начертан на его надгробной плите: “Исполняющий волю Божью пребывает вовек”.

2,18 Другое испытание для пребывающих в христианском общении — проверка вероучения. Предупреждение адресовано младенцам во Христе, которые еще не могут противостоять лжеучителям. Неутвержденные в вере особенно восприимчивы к лжи антихриста. Читатели Иоанна слышали, что прежде пришествия Христа придет антихрист, выдающий себя за Христа. Как надвигающимся событиям предшествуют определенные признаки, так и появлению антихриста предшествует появление многих антихристов. Это лжеучителя, предлагающие ложного Христа и ложное евангелие. Примечательно, что для наших дней характерно наличие многих культов, отвергающих Христа, и этим все они доказывают, что пришествие Спасителя близко.

2,19 Лжеучителя открыто заявляли, что они христиане, и ассоциировали себя с апостолами. Однако в сердце они не были подлинно одно целое с

истинно верующими, и, выйдя из общины, они показали это. *Если бы они были наши, то остались бы с нами.* Здесь мы узнаем, что истинной вере всегда свойственно постоянство. Если человек действительно был рожден свыше, он останется с Господом. Это не значит, что мы спасаемся, если до конца устоим в испытаниях, скорее претерпевающие до конца действительно спасены. Лжеучителя *вышли и через то открылось, что не все наши.*

2,20 Но тогда возникает вопрос: как молодой верующий может знать, что правда, а что ложь? Ответ таков: мы имеем помазание от Святого и знаем все, и это помазание подразумевает Духа Святого и исходит от Святого, то есть Господа Иисуса Христа. Спасенный человек получает Духа Святого, который позволяет верующему отличать правду от лжи. Когда Иоанн говорит своим молодым читателям: “Вы знаете все”, он не имеет в виду абсолютный смысл сказанного. У них нет совершенного знания, но есть способность определять, что истинно, а что нет. Таким образом, самый молодой, самый наивный верующий имеет большую проницательность в Божественных вещах, чем неспасенный философ. Христианин видит больше, стоя на коленях, чем мирской человек, стоя на цыпочках. В физическом мире родившийся младенец сразу наделен всеми способностями, которые присущи человеческой расе. У него есть глаза, руки, ноги и умственные способности. Их невозможно получить позже. Тело растет и развивается, однако сама личность заложена вначале. То же происходит и с человеком, рожденным свыше. В тот момент он получает все дары, которые проявятся позже, и у него будут бесконечные возможности развивать их.

2,21 Иоанн написал *не потому*, что его читатели были неосведомлены об истине, а скорее *потому*, чтобы укрепить их в истине, которую они знали,

и напомнить, *что всякая ложь не от истины*. Гностики проповедовали доктрины, противоречившие Слову Божьему, и поэтому были лжецами. Их основная ложь, само основание всего их учения, заключалась в опровержении того, что Иисус есть Христос. В предисловии указано, что, согласно их учению, Иисус был простым человеком, а Христос сошел на Него в момент крещения. И сегодня некоторые культы несут эту большую ложь. Библия всюду настаивает, что Иисус НЗ — ГОСПОДЬ (Иегова) ВЗ. Утверждать, что Христос сошел на Иисуса, неверно, поскольку Иисус есть Христос.

2,22 Иоанн ясно указывает, что отрицать Божественную сущность Господа *Иисуса* — значит отрицать и *Отца*. Некоторым нравится считать, что они поклоняются Богу, но они не хотят иметь каких-либо отношений с Господом Иисусом Христом. Апостол говорит: *“Это антихрист, отвергающий Отца и Сына”*.

2,23 В Ев. от Иоанна (8,19.42) Иисус сказал, что тот, кто не признает Его Божественной природы и не любит Его, не знает Отца и не может считать Бога своим Отцом. То же говорит Иоанн: *“Всякий, отвергающий Сына, не имеет и Отца; а исповедующий Сына имеет и Отца”*. Здесь нам изложена замечательная истина о единстве *Отца и Сына*. Нельзя иметь *Отца*, не имея *Сына*. Это следует принять во внимание всем унитариям, христианской науке, мусульманам, модернистам, свидетелям Иеговы и иудеям.

2,24 Охраной от лжеучителей молодым верующим послужит следующее: *что вы слышали от начала, то и да пребывает в вас*. Это относится к учению Господа Иисуса и Его апостолов. Мы в абсолютной безопасности, если пребываем в Слове Божьем. Всякое учение мы должны проверять вопросом: *“Что говорит Священное Писание?”* Если учение не согласуется с Библией, его нужно отвергнуть. Как обыч-

но говорил доктор Айэнсайд: *“Если это ново, значит, не истинно, а если истинно, значит, не ново”*.

2,25 Пребывая в христианском вероучении, мы подтверждаем истинность нашей веры. И *обетование* этой веры — *жизнь вечная*. Принимая Господа Иисуса, мы получаем Его личную жизнь, *жизнь вечную*, и эта жизнь позволяет нам проверять все новые и сомнительные доктрины.

2,26–27 Таким образом, в своем Послании Иоанн предупреждал молодых верующих о лжеучителях. Он совсем не опасается возможных последствий, помня, что его читатели *получили помазание от Господа Иисуса*. Как было упомянуто выше, *помазание* — это Дух Святой, и здесь мы узнаем, что Дух Святой *в вас пребывает*. Это — безусловное утверждение, что полученный нами Дух Святой никогда нас не покинет. Мы получили Духа Святого и не имеем нужды, *чтобы кто учил нас*. Это не значит, что нам не нужны христианские учителя в Церкви. Бог определенным образом предусмотрел таких учителей в Ефесянам 4,11. Это значит, что христианин не нуждается в другом учении, кроме изложенного в Слове Божьем, как истине Божьей. Гностики утверждали, что им дана дополнительная истина, но Иоанн говорит здесь, что нет никакой потребности в дополнительной истине. Со Словом Божьим в руках и Духом Божьим в сердцах мы имеем все, что нужно для назидания в истине Божьей.

2,28 Иоанн обращается ко всем возлюбленным *детям* семьи Божьей и призывает их *пребывать в Нем* так, *“чтобы, когда Он явится, иметь нам дерзновение и не постыдиться пред Ним в пришествие Его”*. Здесь слово “нам” относится к апостолам. Иоанн учит, что если христиане, которым он писал, не останутся верными Господу, то апостолы, приведшие их ко Христу, *постыдятся в пришествие Христа*. Этот стих подчеркивает важность дальнейшего

душепопечительства во всех евангелизационных усилиях. Он также подразумевает возможность позора в пришествие Христа.

VI. ОТЛИЧИТЕЛЬНЫЕ ЧЕРТЫ ПРЕБЫВАЮЩИХ В ХРИСТИАНСКОМ ОБЩЕНИИ: ПРАВЕДНОСТЬ И ЛЮБОВЬ, ДАЮЩИЕ УВЕРЕННОСТЬ (2,29 – 3,24)

2,29 Третья отличительная черта семьи – *праведность*. Мы знаем, что в физическом мире подобное порождает себе подобное. Точно так же и в духовном мире. *Всякий, делающий правду, рожден от Бога*. Бог – *праведник*, значит, все *творимое Им* праведно, и поэтому всякий, рожденный от Него, – праведник. Такова неопровержимая логика Иоанна.

3,1 Мысль о рождении от Бога захватывает Иоанна, он сам поражается ей и просит читателей взглянуть на замечательную *любовь*, приведшую нас в семью *Божью*. Любовь могла бы спасти нас, не сделав *детьми Божьими*. Но *какую любовь* дал нам Бог, вводя в Свою семью как *детей*. “*Какую любовь дал нам Отец, чтобы нам называться и быть детьми Божьими*”.²

Теперь, когда мы изо дня в день шествуем по земле, *мир не признает нас как детей Божьих*. Люди мира не понимают ни нас, ни путь, которым мы идем. Фактически мир не понимал и Господа Иисуса, когда Он был здесь на земле. “В мире был, и мир чрез Него начал быть, и мир Его не познал. Пришел к своим, и свои Его не приняли”. Мы имеем те же самые характерные черты, что и Господь Иисус, следовательно, не можем ожидать, что мир поймет нас.

3,2 Но поняты мы или нет, *мы теперь дети Божьи*, и это – гарантия будущей славы. *Еще не открылось, что будем*. *Знаем только, что, когда Христос откроется, будем подобны Ему, потому что увидим Его, как Он есть*. Это не значит, что в небесах мы будем *физически*

подобны Иисусу. Господь Иисус будет иметь собственную определенную внешность, и следы от голгофских ран будут с Ним повсюду и в вечности. Мы верим, что каждый будет иметь свои отличительные черты и будет узнаваем. Библия не учит, что в небесах все будет выглядеть одинаково. Однако нравственно мы будем подобны Господу Иисусу Христу. Мы будем свободны от осквернения, греха, болезни, горя и смерти.

Как же произойдет это изумительное преобразование? Ответ таков: одного взгляда на Христа достаточно для превращения. *Потому что увидим Его, как Он есть*. Живя на земле, мы находимся в процессе обретения подобия Христу, верой созерцая Его в Слове Божьем. Но этот процесс окончательно завершится, когда мы *увидим Его, как Он есть*, ибо *видеть Его* – значит *быть подобными Ему*.

3,3 *И всякий, имеющий надежду* созерцать Христа и быть подобным Ему, *очищает себя так, как Он чист*. Христиане давно признали, что надежда на неизбежное возвращение Христа оказывает освящающее влияние на жизнь верующего. Он не делает то, что не хотел бы делать, когда возвратится Христос. Обратите внимание, что здесь говорится “*очищает себя так, как Он (Христос) чист*”. Здесь не сказано “так, как Он (Христос) очищает Себя”. Господу Иисусу никогда не нужно было очищать Себя; Он чист. Для нас это – постепенный процесс; для Него это – факт.

3,4 Противоположное очищению находим в стихе 4: “*Всякий, делающий грех, делает и беззаконие; и грех есть беззаконие*”. Слово “*делающий*” буквально означает *совершающий* (греч. *poieo*). Это слово, выраженное глаголом в настоящем продолженном времени, означает непрерывное действие. Можно грешить, даже если нет никакого закона. Грех был в мире во времена Адама и Моисея, он действовал до того, как

был дан закон Божий. Таким образом, *грех есть беззаконие*. Не повинуется Богу тот, кто хочет идти своими путями и отказывается признавать Господа законным Владыкой. В сущности это значит, что собственную волю он ставит выше воли Божьей. Это противостояние живому Богу, Который вправе требовать повиновения Ему.

3,5 Христианин не может грешить — иначе это будет полным отрицанием цели, ради которой Господь Иисус пришел в мир. *Он явился для того, чтобы взять грехи наши*. Продолжать грешить — значит жить, полностью игнорируя цель Его воплощения.

Христианин не может продолжать грешить, потому что этим он будет отрицать Того, Чье имя носит. *В Нем нет греха*. Это одно из трех ключевых мест НЗ, где говорится о безгрешной человеческой природе Господа Иисуса Христа. Петр сообщает нам, что Он *не сделал никакого греха*. Павел говорит, что Он *не знал никакого греха*. Теперь Иоанн, ученик, который знал Господа особенно близко, присоединяет в доказательство этому свои слова: “В Нем нет греха”.

3,6 *Всякий, пребывающий в Нем, не согрешает; всякий согрешающий не видел Его и не познал Его*. Этот стих противопоставляет истинного верующего тому, кто никогда не был рожден снова. Можно определенно сказать: истинно верующий тот, кто больше не грешит. Здесь Иоанн говорит не об отдельных грехах, а скорее о длительном, обычном, характерном поведении. Этот стих не имеет в виду, что христианин, совершающий грех, теряет спасение. Скорее здесь говорится о том, что человек, который постоянно грешит, никогда не был возрожден.

Естественно, возникает вопрос: “Когда грех становится привычным? Как часто человек должен грешить, чтобы грех стал нормой его поведения?” Иоанн не отвечает на этот вопрос. Он хочет, чтобы каждый верую-

щий был начеку, и оставляет бремя доказывания на самом христианине.

3,7 Гностики претендовали на обладание особыми знаниями, но были очень небрежны в личной жизни. Поэтому Иоанн добавляет: *“Дети! да не оболещает вас никто. Кто делает правду, тот праведен, подобно как Он праведен”*. В этом вопросе не должно быть никакого замешательства — человек не может иметь духовную жизнь и продолжать жить в грехе. Более того, человек может поступать по правде, только имея природу Христа, а Он *праведен*.

3,8 Некоторые дети так похожи на своих родителей, что их невозможно не узнать в толпе. Это истинно и для детей Божьих, и для детей дьявола. *Кто делает грех, тот от дьявола, потому что сначала дьявол согрешил*. Здесь мысль такова: “Всякий, делающий грех, — от дьявола”. Дьявол грешил (непрерывное, характерное поведение) от начала, то есть первым согрешил он. Все его дети следуют за ним этой широкой дорогой. Здесь нужно добавить, что детьми Божьими люди становятся через новое рождение, но у детей дьявола нет никакого рождения. Люди становятся детьми дьявола, просто подражая его поведению, но никто не рождается как дитя дьявола.

Напротив, Господь Иисус пришел, чтобы *разрушить* (или уничтожить) *дела дьявола*. Господь мог бы уничтожить дьявола единственным словом, но вместо этого Он сошел в наш мир пострадать, пролить Кровь и умереть, чтобы уничтожить *дела дьявола*. Такую большую цену заплатил Спаситель за то, чтобы убрать грех. Как же должны относиться к этому те, кто доверился Ему как Спасителю?

3,9 В данном стихе повторяется мысль о том, что *рожденный от Бога* не способен грешить. Некоторые богословы думают, что этот стих говорит о новой природе верующего: если старая природа может грешить, то новая —

не может. Однако мы полагаем, что здесь апостол опять противопоставляет возрожденного человека невозрожденному и говорит о постоянном, или привычном, поведении. У верующего нет привычки грешить. Он не грешит преднамеренно и постоянно.

Причина в том, что *семя Его пребывает в нем*. Богословы значительно расходятся во мнении относительно значения этого выражения. Одни думают, что *семя* относится к новой природе, другие — к Духу Святому, третьи — к Слову Божьему. Все они правы, и поэтому есть всевозможные объяснения этого высказывания. Мы считаем, что *семя* относится к новой жизни, дарованной верующему в момент его уверования. Тогда в утверждении речь идет о Божественной жизни, *пребывающей* в верующем. Он находится в вечной безопасности. Эта безопасность не служит христианину оправданием, позволяющим идти и грешить, скорее его вечная безопасность гарантирует, что он не будет продолжать грешить. *Он не может грешить*, как прежде, *потому что рожден от Бога*. Эти Божественные отношения устраняют возможность греха как образа жизни.

3,10 Есть и четвертое отличие *детей Божьих от детей дьявола*. Тот, кто *не делает правды*, — *не от Бога*. Нет никакого промежуточного состояния. Нет ни одного, кто поступает и так и эдак. Дети Божьи известны своей праведной жизнью.

3,10–11 В этом отрывке речь вновь идет о втором проверочном тесте для тех, кто пребывает в семье Божьей, — проверке на *любовь*. Начало его дано в 2,7–17. С первых дней появления христианства известно, что *любовь* к братьям является Божьей заповедью. Под *любовью* здесь понимается не дружелюбие или обычная человеческая привязанность, но *Божественная любовь*. Мы должны любить других так, как Христос возлюбил нас. В действительности проявлять такую любовь собст-

венными силами невозможно; только сила Духа Святого дает способность так любить.

3,12 Иоанн возвращается к первому описанному случаю нелюбви к своему брату. *Каин* показал, что *был от лукавого, убив брата своего* Авеля. Основная причина убийства изложена в словах: *“дела его были злы, а дела брата его праведны”*.

3,13 Основной принцип человеческой жизни состоит в том, что зло ненавидит праведность, и это объясняет, почему *мир ненавидит* верующего. Праведная жизнь христианина резко контрастирует с порочностью неверующего. Последний ненавидит обличение и вместо того, чтобы изменить свое нечестивое поведение, стремится уничтожить того, кто так сильно обличает его своей жизнью. Это так же неблагоприятно, как если бы человек уничтожил линейку или угольник, показывающие кривизну линии, которую он нарисовал.

3,14 *Мы знаем, что перешли из смерти в жизнь, потому что любим братьев*. Как замечательно, что спасенный человек абсолютно по-иному относится к христианам. Это один из путей, благодаря которому он получает уверенность в спасении. Человек, который не любит истинное дитя Божье, может утверждать, что он христианин, но Священное Писание говорит, что он *пребывает в смерти*. Он всегда был мертв духовно и таким остается.

3,15 Ненависть — не очень большое зло в глазах мира, но Бог называет ненавидящего убийцей. Стоит немного задуматься, и мы поймем, что это убийца в зародыше. Есть мотив, хотя убийство может и не совершиться. Таким образом, *всякий, ненавидящий брата своего, есть человекоубийца*. Когда Иоанн говорит, что *никакой убийца не имеет жизни вечной, в нем пребывающей*, он не подразумевает, что убийца не может спастись. Он просто имеет в виду, что человек, явно ненавидящий

собратьев, — потенциальный убийца и не спасен.

3,16 Наш Господь Иисус явил нам высочайший пример *любви*, когда *положил за нас душу Свою*. Здесь Христос противопоставляется Каину. Он явил нам любовь в наивысшем ее выражении. В определенном смысле любовь невидима, но мы можем видеть проявление любви. На Голгофском кресте мы видим любовь, и любовь на деле. Иоанн делает из этого вывод для нас: *и мы должны полагать души свои за братьев*. Это означает, что мы должны непрерывно отдавать свою жизнь ради других верующих и быть готовыми умереть за них, если это потребуется. Большинству из нас никогда не придется умереть за других, но каждый из нас может проявить братскую любовь, делясь материальными благами с теми, кто в нужде. Именно это и подчеркивает апостол в стихе 17.

3,17 Если стих 16 предлагает наибольшее, что мы можем сделать для наших братьев, то стих 17 говорит о наименьшем. Иоанн ясно сказал, что тот, кто *видит брата своего в нужде* и все же отказывает ему, считая необязательным удовлетворить его нужду, — не христианин. Это не оправдывает неразборчивую помощь каждому, поскольку, давая деньги для покупки того, что вредно для человека, можно навредить ему. Однако стих затрагивает животрепещущие вопросы о накоплении христианами богатства.

3,18 Мы должны *любить не словом или языком, но прежде всего делом и истиной*. Другими словами, дело не столько в нежных словах, сколько в том, что при этом не следует произносить ложь. Любовь нужно выражать в реальных делах милосердия, она должна быть подлинной, а не ложной.

3,19 Проявляя реальную и действительную любовь к нашим братьям, мы будем знать, *что мы от истины*, и это *успокоит сердца наши*, когда мы предстаем *пред Ним* в молитве.

3,20 *Ибо, если сердце наше осуждает нас, то кольми паче Бог, потому что Бог больше сердца нашего и знает все*. Здесь речь идет о том, как мы относимся к молитве Богу. Этот стих можно понять двояко.

Прежде всего, *если сердце наше осуждает нас, то Бог больше сердца нашего* в том смысле, что Его *сострадание больше*. Когда у нас возникает сильное чувство ничтожности, сознание своей недостойности, Бог, тем не менее, знает, что на самом деле мы любим Его и Его народ. Он знает, что мы принадлежим Ему, несмотря на все наши неудачи и грехи.

Другая точка зрения такова: *если сердце наше осуждает нас, Бог больше сердца нашего* в вопросе *осуждения*. Если наше знание собственных грехов весьма ограничено, то Бог *знает* о них абсолютно все. Он знает все плохое, что есть в нас, в то время как мы знаем это лишь частично. Мы склоняемся к последней точке зрения, хотя обе из них истинны и, следовательно, возможны.

3,21 Здесь показано отношение к Богу того, чья совесть чиста перед Богом. Дело не в том, что этот человек жил безгрешно, а скорее в том, что он сразу же признал и оставил свои грехи. Поступив так, он имеет *дерзновение* перед *Богом* и смелость в молитве. Таким образом, *если сердце наше не осуждает нас, то мы имеем дерзновение к Богу*.

3,22 *И, чего ни попросим, получим от Него, потому что соблюдаем заповеди Его и делаем благоугодное перед Ним*. *Соблюдать заповеди Его* — значит пребывать в Нем, жить в тесной, жизненно необходимой близости со Спасителем. Когда мы таким образом пребываем в общении с Ним, Его воля становится нашей собственной волей. Посредством Духа Святого Он наполняет нас знанием Своей воли. В таком состоянии мы не попросим того, что не угодно воле Божьей. Когда мы просим

согласно Его воле, то *получим от Него просимое*.

3,23 Божья заповедь та, чтобы мы веровали во имя Сына Его Иисуса Христа и любили друг друга, как Он заповедал нам. Этот отрывок, как нам кажется, суммирует все заповеди НЗ. В нем говорится о нашей обязанности перед Богом и братьями христианами. Наша первая обязанность — довериться Господу Иисусу Христу. Истинная вера выражается в правильном поведении, следовательно, мы должны *любить друг друга*. Это свидетельство спасительной веры.

Обратите внимание, что в этом и других стихах Иоанн использует личные местоимения “Он” и “Его”, относящиеся и к Богу Отцу и к Господу Иисусу Христу, не вдаваясь в объяснение, к Которому из Них эти местоимения относятся. Иоанн смеет так писать, потому что Сын — такой же истинный Бог, как и Отец, и нет вины в том, когда о Них говорят на одном дыхании.

3,24 Первая часть стиха 24 завершает тему любви как проверки для детей Божьих: *и кто сохраняет заповеди Его, тот пребывает в Нем, и Он в том*. Повиноваться Ему — значит пребывать в Нем, и те, кто пребывает в Нем, уверены в Его постоянном присутствии.

3,24 А что Он пребывает в нас, узнаем по духу, который Он дал нам. Мы можем быть уверены, и здесь это утверждается, что гарантия Божьего пребывания в нас приходит через Духа Святого. Все верующие имеют Святого Духа. Он — Тот, Кто ведет верующих к истине и дает им способность различать зло.

VII. ПОТРЕБНОСТЬ РАЗЛИЧАТЬ МЕЖДУ ИСТИНОЙ И ЗАБЛУЖДЕНИЕМ (4,1–6)

4,1 Упоминание о Святом Духе напоминает Иоанну о том, что сегодня в этом мире есть другие *духи*, о которых следует предупредить детей Божьих.

Здесь он предостерегает верующих не доверять *всякому духу*. Слово “дух”, вероятно, относится прежде всего к учителям, но не только исключительно к ним. Если человек говорит о Библии, Боге и Иисусе, это еще не значит, что он — истинное дитя Божье. Мы должны *испытывать духов, от Бога ли они, потому что много лжепророков появилось в мире*. Они утверждают, что приняли христианство, но в целом преподают другое евангелие.

4,2 Иоанн предлагает практические критерии для проверки людей. Учителя можно проверить таким вопросом: “Что вы думаете о Христе?” *Всякий дух, который исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, есть от Бога*. Это не просто признание исторического факта, что Иисус был рожден в мир в человеческом теле, а скорее исповедание того, что живая Личность, *Иисус Христос, пришел во плоти*. Такое вероисповедание признает *Иисуса* как воплощенного *Христа* и говорит о преклонении перед Ним как перед Господом нашей жизни. Услышав, что человек свидетельствует о Господе Иисусе как истинном Христе Божьем, вы будете знать, что он говорит от Духа Божьего. Дух Божий призывает людей признать Иисуса Христа как Господа и вверить Ему свою жизнь. Дух Святой всегда прославляет Иисуса.

4,3 *А всякий дух, который не исповедует Иисуса Христа, пришедшего во плоти, не есть от Бога.*³ Именно так вы можете обнаружить лжеучителей. Они *не исповедуют Иисуса*, описанного в предыдущем стихе. *Но это дух антихриста, о котором* говорили пророки *и который уже есть в мире*. Сегодня многие говорят об Иисусе приемлемые вещи, но не признают Его как воплощенного Бога. Они говорят, что Христос “божественен”, но Он — не Бог.

4,4 Смиренные верующие способны *победить* этих лжеучителей, *потому что* имеют в себе Духа Святого, и

это позволяет им обнаружить заблуждения и отказаться их слушать.

4,5 Лжеучителя — от мира, и *потому* источником всего, что они *говорят*, есть *мирское*. *Мир* — начало всего, чему они учат, и поэтому он *слушает их*. Это напоминает нам о том, что одобрение мира не может быть оценочным критерием истинности учения. Если человек стремится к популярности, ему следует говорить лишь то, что говорит мир, но если он хочет быть преданным Богу, то неизбежно будет сталкиваться с неодобрением мира.

4,6 В этом стихе Иоанн говорит как представитель апостолов: “*Мы от Бога; знающий Бога слушает нас*”. Это означает, что все, действительно рожденные от Бога, примут учение апостолов, изложенное в НЗ. Напротив, те, кто не от Бога, отказываются от свидетельств НЗ или же стремятся добавить к нему что-то или фальсифицировать его.

VIII. ОТЛИЧИТЕЛЬНЫЕ ЧЕРТЫ ПРЕБЫВАЮЩИХ В ХРИСТИАНСКОМ ОБЩЕНИИ (4,7 — 5,20)

A. Любовь (4,7—21)

4,7—8 Здесь Иоанн подводит итог теме братской любви. Он подчеркивает, что *любовь* — это обязанность, согласующаяся с природой *Божьей*. Как было упомянуто выше, Иоанн думает не о любви, которая обычна среди людей, но о той любви детей Божьих, которая обитает в рожденных свыше. *Любовь от Бога* по своему происхождению, и *всякий любящий рожден от Бога и знает Бога*. *Кто не любит, тот не познал Бога, потому что Бог есть любовь*. Здесь не сказано, что Бог любит. Это истинно, но Иоанн подчеркивает, что *Бог есть любовь*. Любовь — Его природа. Любовь не в буквальном смысле, но любовь, источник которой находится в Нем. Слова “*Бог есть любовь*” достойны провозглашения на всех язы-

ках земли и на небесах. Г. С. Барретт называет их

“...самыми великими словами, когда-либо произнесенными человеком, самыми великими словами во всей Библии... Невозможно даже на мгновение представить все то, что означают эти слова; ибо ни человеческий, ни искусственный интеллект ни сейчас, ни когда-либо не поймет их непостижимое значение; но мы можем благоговейно сказать, что эти слова о Боге содержат ключ ко всем Божьим делам и путям... к тайне мироздания... к искуплению... и самой сущности Бога”.⁴

4,9—10 В следующих стихах описаны проявления Божьей любви в трех временах. В прошлом она была явлена нам, грешникам, в том, что Он отдал в дар *единородного Сына Своего* (4,9—11). В настоящем она проявляется к нам, святым, в том, что Он пребывает в нас (4,12—16). В будущем она проявится к нам в том, что Он дарует нам дерзновение в день суда.

Прежде всего Бог явил Свою любовь к нам, как к грешникам. *Бог послал в мир единородного Сына Своего, чтобы мы получили жизнь через Него*. Он послал Его *в умилостивление*⁵ *за грехи наши*. Мы были мертвы и нуждались в жизни, мы были виновны и нуждались в *умилостивлении*. Выражение “*единородного Сына Своего*” содержит в себе идею особых отношений, в которых никакой другой сын не смог бы участвовать. Эти отношения делают любовь Божью столь замечательной, что Он посылает *Своего* особенного *Сына* в мир, чтобы мы могли жить через Него.

Божья любовь открылась нам *не* потому, что *мы* прежде *возлюбили* Его. Как раз наоборот; в действительности мы были Его врагами и ненавидели Его. Другими словами, Он любил нас не потому, что мы любили Его, а несмотря на наш ожесточенный антагонизм. И как Он проявил Свою любовь? *Послал Сына Своего в умилостивление за грехи наши*. *Умилостивле-*

ние означает удовлетворение, или урегулирование вопроса греха.

Некоторые либералы любят рассуждать о любви Божьей в отрыве от искупительной жертвы Христа. Здесь же Иоанн объединяет оба явления, не находя в них ни малейшего противоречия. Денни комментирует:

*“Обратите внимание на потрясающий парадокс этого стиха, который состоит в том, что Бог одновременно и любит, и гневается и Его любовь предусматривает умилоствление, предотвращающее гнев против нас. Вместо того чтобы искать противоречие между любовью и умилоствлением, апостол не выдвигает никакой другой идеи любви к кому-либо, кроме идеи умилоствления”.*⁶

4,11 Теперь Иоанн заставляет нас задуматься об уроке, который преподает нам эта безграничная любовь: *“Если так возлюбил нас Бог, то и мы должны любить друг друга”*. Здесь слово *“если”* не выражает сомнения, оно используется в значении *“поскольку”*, *“так как”*. Поскольку Бог излил Свою любовь на тех, кто теперь является Его народом, *то и мы должны любить* тех, кто вместе с нами входит в Его благословенную семью.

4,12–13 В настоящее время любовь Божья проявляется к нам в том, что пребывает в нас. Апостол говорит: *“Бога никто никогда не видел. Если мы любим друг друга, то Бог в нас пребывает, и любовь Его совершенна есть в нас”*. В Ев. от Иоанна 1,18 читаем: *“Бога не видел никто никогда; едиnorodный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил”*. Здесь мы видим, что невидимый Бог явил Себя миру через Господа Иисуса Христа. Слова *“Бога никто никогда не видел”* повторяются и в Послании Иоанна. Но теперь Бог являет Себя миру не через Христа, поскольку Тот возвратился на небеса и восседает теперь по правую руку от Бога. Сейчас Бог являет Себя миру через верующих. Как это замечательно, что *нам пред-*

стоит быть Божиим ответом на потребность людей видеть Его! И когда мы любим друг друга, то *любовь Его совершенна есть в нас*, то есть Божья любовь к нам достигла цели. Мы живем не для того, чтобы быть конечным пунктом благословений Божьих, но чтобы быть всего лишь каналами. Божья любовь дана нам не для личного накопления, но чтобы она истекала через нас к другим. Любовь друг к другу служит доказательством того, что мы пребываем *в Нем и Он в нас*, что мы — соучастники Духа Его. Представим только, как это чудесно, что Он пребывает в нас, а мы — в Нем!

4,14 Теперь Иоанн присоединяет свидетельство группы апостолов: *“И мы видели и свидетельствуем, что Отец послал Сына Спасителем миру”*. Это великое провозглашение Божественной любви в действии. Слова *“Отец послал Сына”* описывают безграничные возможности дела Христа. В. Е. Вайн писал, что *“возможности Его служения были столь же безграничны, как и человеколюбие, и только нераскаянность и неверие людей ограничили их и свели к фактическому результату”*.⁷

4,15 Благословение, сопровождаемое присутствием Самого *Бога*, является привилегией всех, кто признает, *что Иисус есть Сын Божий*. Опять же, это не просто признание как плод рассудка, а признание своей преданности Господу Иисусу Христу. Нет более близких отношений, чем пребывание человека *в Боге*, а *Бога* — в нем. Нам трудно наглядно представить такие отношения, но мы могли бы сравнить их с кочергой в огне, губкой в воде или воздушным шаром в воздухе. В каждом случае объект находится в среде, и среда находится в объекте.

4,16 *И мы познали любовь, которую имеет к нам Бог, и уверовали в нее. Бог есть любовь, и пребывающий в любви пребывает в Боге, и Бог в нем. Бог есть любовь, и эта любовь должна найти объект. Особый объект любви Божьей —*

группа тех, кто рожден для семьи Божьей. Если я должен быть в общении с Богом, то должен любить и тех, кого Он любит.

4,17 *Любовь до того совершенства достигает в нас.* Не наша любовь стала совершенной, но любовь Божья стала совершенной в нас. Теперь Иоанн вместе с нами заглядывает в будущее, когда мы предстанем перед Господом. Предстанем ли мы с дерзновением и уверенностью или съедемся от ужаса? Ответ таков: мы будем иметь дерзновение и уверенность, потому что совершенная любовь уладила вопрос греха раз и навсегда. Причина нашей уверенности в грядущем дне изложена в словах: “...потому что поступаем в мире сем, как Он”. В настоящее время Господь Иисус восседает на небесах, и суд полностью зависит от Него. Однажды Он пришел в мир и перенес страдания и наказание, которое мы заслужили за свои грехи. Но Он совершил дело искупления, и теперь никогда вопрос греха не будет поднят вновь. Как поступает Он, так поступаем в этом мире и мы. Наши грехи были осуждены на Голгофском кресте, и мы можем с уверенностью петь:

*Смерть и суд — позади меня,
Милость и слава — передо мной;
Все волны моря обрушились на Иисуса,
Там они утратили свою огромную
мощь.*

Дж. А. Тренч

Суд обрушился на Него, следовательно, мы теперь находимся вне осуждения.

4,18 Мы пришли познать любовь Божью, поэтому не боимся гибели. В любви нет страха, но совершенная любовь изгоняет страх. Именно Его совершенная любовь изгоняет страх. Я уверен в любви Господней, во-первых, потому, что ради меня Он послал на смерть Своего Сына. Во-вторых, я знаю, что Он любит меня, потому что пребывает во мне в данный момент. В-третьих, я могу с уверенностью и без

страха смотреть в будущее. Верно, что *в страхе есть мучение и боящийся не совершенен в любви.* Любовь Божья не может действовать в жизни тех, кто Его боится. Они никогда не придут к Нему с раскаянием и не получают прощение грехов.

4,19 *Будем любить Его,⁸ потому что Он прежде возлюбил нас.* Мы будем любить Его по единственной причине — Он прежде возлюбил нас. Десять заповедей требуют, чтобы человек любил Бога и своего ближнего. Но закон не мог дать эту любовь. Как тогда Бог смог бы получить ту любовь, которую требовала Его праведность? Он решил проблему, послав Сына Своего, чтобы Тот умер за нас. Такая замечательная любовь притягивает наши сердца к Нему в благодарность за сделанное Им. Мы говорим: “Ты пролил Кровь и умер за меня; отныне я буду жить для Тебя”.

4,20 Иоанн подчеркивает тщетность попыток *любить Бога*, если в то же самое время мы ненавидим *брата*. Чем ближе спицы к центру колеса, тем они ближе друг к другу. Таким образом, чем ближе мы к Господу, тем больше мы любим наших братьев христиан. Фактически мы любим Господа не намного больше, чем самого смиренного из Его последователей. Иоанн доказывает, что невозможно любить Бога, *Которого мы не видим*, если мы не любим наших братьев, которых *видим*.

4,21 Апостол завершает главу повторением *заповеди*, которую *мы имеем от Него: чтобы любящий Бога любил и брата своего*.

Б. Живое вероучение (5,1)

Теперь Иоанн от темы оценочных критериев жизни вновь возвращается к анализу доктрины. Мы могли бы также назвать это проверкой веры. В первых трех стихах перечисляются результаты веры. Сначала следует Божественное рождение, затем любовь к

Богу, далее — любовь к верующим братьям и наконец, соблюдение заповедей Божьих. Прежде всего мы имеем рождение от Бога: *всякий верующий, что Иисус есть Христос, от Бога рожден*. Здесь вера — не просто рассудочное согласие с фактом, а скорее посвящение жизни Иисусу как Христу.

В. Любовь и следующее за ней повиновение (5,1–3)

5,1 Если мы действительно *рождены от Бога*, то будем любить *Его*. И любить не только *Его*, но и *Его* детей. Следует заметить, что мы должны любить всех верующих, а не только тех, кто входит в нашу поместную общину или братство.

5,2–3 Четвертый результат веры — повиновение *заповедям* Божьим. *Что мы любим детей Божьих, узнаем из того, когда любим Бога и соблюдаем заповеди Его*. Истинно спасенным присуще желание исполнять волю Божью. Наша *любовь к Богу* выражается в желании соблюдать *Его* заповеди. Господь Иисус сказал: “Если любите Меня, соблюдайте Мои заповеди”.

Когда Иоанн говорит, что *заповеди Его не тяжки*, он подразумевает не то, что они не трудны, а скорее, что они представляют собой именно то, что рожденные свыше любят исполнять. Когда вы советуете матери хорошо заботиться о своем младенце, то советуете лишь то, что она любит выполнять. *Заповеди* Господни — наилучшие для нас, они то, чем наша новая природа искреннее восхищается.

Г. Вера, побеждающая мир (5,4–5)

5,4 Затем мы узнаем о тайне победы над *миром*. Мировая система — это чудовищная программа искушений, которая непрестанно старается оттащить нас подальше от Бога и от того, что вечно, увлечь нас временным и плотским. Люди мира полностью поглощены быстротечными и чувственными вещами. Они стали жертвами преходящего.

Только человек, *рожденный от Бога*, действительно *побеждает мир*, потому что верую он способен возвыситься над тленностью этого мира и видеть все в истинной, вечной перспективе. Таким образом, действительно *побеждают мир* не великие ученые, философы или психологи, а простые верующие, понимающие, что видимое временно, а невидимое вечно. Свет славы Божьей, явленный в Иисусе, затмевает славу мира сего.

5,5 Как мы видим, тема этой главы — вера как мерило вечной жизни. Иоанн только что упомянул: *кто побеждает мир, как не тот, кто верует, что Иисус есть Сын Божий?* Теперь он продолжает разъяснять истину о служении Господа Иисуса Христа.

Д. Живое учение (5,6–12)

5,6 Он говорит: “*Сей есть Иисус Христос, пришедший водою и кровию*”. Было много дискуссий о значении этих слов. Некоторые считают, что *вода и кровь* относятся к воде и крови, которые истекли из тела Спасителя (Ин. 19,34). Другие полагают, что *вода* относится к Духу Божьему, а *кровь* — к той Крови, которая была пролита на Голгофе. Иные допускают, что апостол ссылается на естественное рождение, где присутствуют *вода и кровь*. Мы хотели бы предложить четвертую интерпретацию, принимающую во внимание ересь гностиков, которую апостол стремится ниспровергнуть в данном Послании.

Как было упомянуто ранее, гностики полагали, что Христос сошел на Иисуса в момент Его крещения и оставил Его перед страданиями, то есть в саду Гефсиманском. Иными словами, они как бы говорили: “Христос не умер на кресте, там умер человек Иисус”. Это, конечно, лишает ценности Его дело искупления за грехи других. Мы предполагаем, что Иоанн использовал *воду* как символ крещения Иисуса и *кровь* как символ Его изглаживающей

вину смерти. Это были два конечных пункта Его публичного служения. Иоанн говорит, что Иисус был Христом и умирая на кресте, и принимая крещение в Иордане. *Сей есть Иисус Христос, пришедший водою и кровию... не водою только* (как полагают гностики), *но водою и кровию*. Создается впечатление, что человеческое сердце постоянно старается избавиться от доктрины искупления. Люди хотели бы видеть в Господе Иисусе совершенного Человека, идеальный Пример, Того, Кто дал нам изумительный кодекс морали. Но Иоанн настаивает на том, что Господь Иисус – не только совершенный Человек, но и совершенный Бог. Крестившийся в реке Иордан отдал Свою жизнь в жертву за грешников. Люди говорят Христу: “Сойди с креста, и мы поверим Тебе”. Если им удастся устранить крест из своих мыслей, они будут счастливы. Но Иоанн говорит: “Нет. Вы не можете отделить Господа Иисуса Христа от совершенного Им искупления на Голгофе”.

И Дух свидетельствует о Нем, потому что Дух есть истина. Это значит, что Святой Дух Божий всегда несет истину о Господе Иисусе, раскрытую Иоанном. Он свидетельствует о том, что Христос пришел не только водою, но *водою и кровию*, потому что это истина Божья.

5,7–8 Некоторые богобоязненные христиане испытывают смущение и волнение, когда узнают, что отдельные части стихов 7–8 в действительности приведены только в нескольких греческих рукописях НЗ.⁹ Но это нисколько не затрагивает истину о богодухновенности Священного Писания. Некоторые думают, что важно сохранить эти слова, потому что здесь упоминается о всех Личностях Троицы. Однако истина о Троице не зависит только от этого отрывка, поскольку содержится во многих других стихах Священного Писания.

Изложив в предыдущих стихах истину о Личности и деле Христа, Иоанн продолжает определять надежность нашей веры в Него. Он говорит, что *свидетельствуют три* (слово “на земле” следует исключать): *дух, вода и кровь; и эти три об одном*. Хотя Божьего Слова как основания для веры должно быть для нас достаточно, Он, тем не менее, снисходит, чтобы дать нам тройное свидетельство об истине. Прежде всего Дух Божий свидетельствует о той истине, что Иисус Христос – Бог и единственный Спаситель мира. Свидетельство Духа находим записанным в Слове Божьем.

Затем дано свидетельство *воды*. Мы полагаем, что оно относится к случившемуся во время крещения Господа Иисуса. Тогда Бог отверз небеса и громко объявил: “Сей есть Сын Мой возлюбленный, в Котором Мое благоволение”. Таким образом, Бог Отец присоединил Свое личное свидетельство о Личности Христа к свидетельству Духа Божьего.

Наконец, дано свидетельство *крови*. На кресте Господь Иисус свидетельствовал о Себе, что Он есть Сын Божий. Никто не отбирал у Него жизнь; Он Сам отдал ее. Если бы Он был простым человеком, то не смог бы этого сделать. *Кровь* Господа Иисуса Христа свидетельствует о том, что вопрос греха был улажен раз и навсегда. Все *три* свидетельства *суть едино*. То есть они едины в свидетельстве о совершенстве Личности и дела Христа.

5,9 Теперь Иоанн выдвигает впечатляющий аргумент: “*Если мы принимаем свидетельство человеческое, свидетельство Божье – больше*”. В повседневной жизни мы обычно верим словам наших товарищей. Если бы мы не принимали на веру их слова, наш бизнес остановился бы и социальная жизнь стала бы невозможной. Мы принимаем свидетельства или доказательства людей, которые могут ошибаться и обманывать. Если мы делаем это в

повседневной жизни, то как же мы должны доверять Слову Божьему, которое незыблемо и не может лгать! Весьма неблагоразумно не верить Богу. Его свидетельство заслуживает абсолютного доверия.

5,10 Когда человек действительно принимает Его свидетельство о Сыне, Бог запечатлевает истину, давая человеку *свидетельство Духа в себе самом*. С другой стороны, не верящий Богу представляет *Его лживым, потому что не верует в свидетельство, которым Бог свидетельствовал о Сыне Своем*. Люди думают, что могут принять или отклонить свидетельство Божье о Христе, но Иоанн дает им понять, что отклонить его — значит обвинить Бога в нечестности.

5,11 Далее Иоанн подводит итог христианской вести: *“Свидетельство сие состоит в том, что Бог даровал нам жизнь вечную, и сия жизнь — в Сыне Его”*. Какие великие истины: Бог дал людям *вечную жизнь* и источник этой жизни находится в *Его Сыне!*

5,12 Отсюда неизбежен следующий вывод: *имеющий Сына Божьего имеет жизнь; не имеющий Сына Божьего не имеет жизни*. Учение безошибочно. Вечную жизнь не найти ни в образовании или философии, ни в науке или добрых делах, ни в религии или церкви. Чтобы иметь *жизнь*, нужно *иметь Сына Божьего*. Тот же, кто *не имеет Сына Божьего, не имеет жизни*, то есть истинной жизни. *Вечная жизнь* неотделима от Иисуса Христа.

Е. Уверенность через Слово (5,13)

Теперь мы подходим к заключительной части Послания. Прежде всего Иоанн ясно заявляет, почему он написал предшествующие стихи. Его письмо адресовано *верующим во имя Сына Божьего*, и цель его в следующем: *дабы вы знали, что вы, веруя в Сына Божьего, имеете жизнь вечную*. Если вы запечатлены как дети Божьи, то *знайте*, что рождены в Божьей семье. В этом

стихе изложена еще одна драгоценная истина: уверенность в спасении приходит через Слово Божье. Иоанн написал это, чтобы люди *знали, что имеют жизнь вечную*. Иными словами, Священное Писание написано для того, чтобы верующие в Господа Иисуса могли иметь *уверенность* в спасении. Нет необходимости надеяться или предполагать, чувствовать или продвигаться наощупь во тьме. Спасение — это не вероятность. Иоанн твердо заявляет, что истинно *верующие* в Господа Иисуса должны *знать, что имеют жизнь вечную*.

Ж. Дерзновение в молитве (5,14–17)

5,14–15 Само собой разумеется, что, будучи уверенными в жизни вечной, мы можем предстать перед Господом с *дерзновением*. Иоанн описывает это *дерзновение* в стихах 14–15. Мы знаем, что, когда *просим чего по воле Его, Он слушает* наши молитвы и отвечает на них. Безусловно, страшно молиться о том, что *не соответствует* Его воле. Возможно, кто-то скажет: “Но как я могу знать волю Божью?” Ответ таков: воля Божья открыта нам в Священном Писании, и поэтому мы должны изучать Слово, чтобы лучше знать волю Божью и молиться более благоразумно.

5,16 Иоанн приводит пример, когда верующий может молиться с дерзновением и когда такое дерзновение невозможно. *Если кто видит брата своего согрешающего грехом не к смерти, то пусть молится, и Бог даст ему жизнь, то есть согрешающему грехом не к смерти*. Это, очевидно, тот случай, когда христианин видит брата участвующим в греховной деятельности. Но это не такой грех, за который человека, совершившего его, надо лишить жизни. В таком случае верующий может молиться о восстановлении согрешающего человека, и Бог *даст* просящему *жизнь* того, кто согрешил грехом не к смерти.

Однако *есть грех к смерти*, и апо-

стол добавляет: *“Не о том говорю, чтобы он молился”*.

ГРЕХ, ВЕДУЩИЙ К СМЕРТИ

Нельзя с полной уверенностью сказать, что значит *“грех к смерти”*, поэтому, вероятно, будет более правильным перечислить различные принятые толкования, а затем сказать, которое из них, на наш взгляд, наиболее верно.

1. Одни считают, что *грех к смерти* — это совершенный верующим грех, который он не исповедал. В 1 Коринфянам 11,30 читаем, что некоторые умерли, потому что участвовали в Вечере Господней и при этом не судили сами себя.
2. Другие считают, что здесь упоминается грех убийства. Если христианин в минуту негодования убьет другого человека, то мы не должны молиться об отмене для него смертной казни, потому что Бог по Своей воле установил, что *“кто прольет кровь человеческую, того кровь прольется рукою человека”*.
3. Иные полагают, что грех, упомянутый здесь, — хула на Духа Святого. Господь Иисус сказал, что те, кто приписывал чудеса, сотворенные Им силой Духа Святого, князю бесовскому Веельзевулу, совершили непрощительный грех и что нет прощения за этот грех ни в этом веке, ни в грядущем.
4. Некоторые полагают, что это особый грех, похожий на грех, совершенный Моисеем или Аароном, Ананией и Сапфирой, которому Бог выносит окончательный суд.
5. Последнее объяснение отстаивает ту точку зрения, что это грех измены, или отступничества. Мы полагаем, что именно это объяснение лучше всего соответствует контексту. Отпавший — это тот, кто слышал великие истины о христианской вере, своим разумом признавал то, что Иисус есть Христос, даже от-

крыто называл себя христианином, хотя в действительности никогда не был спасен. Вкусив все то лучшее, что несет христианство, он полностью отказывается от него и отрекается от Господа Иисуса Христа. Из Евреям 6 мы узнаем, что именно этот грех ведет к смерти. Совершающие такой грех лишаются пути к спасению, ибо *“они снова распинают в себе Сына Божия и ругаются Ему”*. Через все Послание Иоанн проводит мысль о гностиках. Эти лжеучителя однажды пребывали в христианском общении. Они утверждали, что были верующими. Они знали истинную веру, но затем отвернулись от Господа Иисуса и придумали учение, полностью отрицавшее Его Божество и достаточность Его искупительной жертвы за наши грехи. Христианин не может молиться за восстановление таких людей, потому что Бог уже указал в Своем Слове, что они грешат к смерти.

5,17 *Всякая неправда есть грех; но есть грех не к смерти. Существуют определенные различия в степени греха, и есть грехи, которые не носят такого серьезного характера, чтобы повлечь за собой смерть.*

3. Знание духовной реальности (5,18–20)

5,18 Начиная со стиха 18, Иоанн приводит свое Послание к величественному завершению, повторяя великие и несомненные реалии христианской веры. *Мы знаем, что всякий, рожденный от Бога, не грешит.* Основываясь на этом, мы можем быть уверены, что имеющий Божественную природу больше не грешит. Далее следует объяснение: *но рожденный от Бога хранит себя,¹⁰ и лукавый не прикасается к нему.* Как и в 3,9, эти слова относятся к истинно верующему, который, благодаря своей Божественной природе, усердно соблюдает себя от гре-

ха. Только такому человеку зло не может повредить.

5,19 Христианский ответ тем, кто утверждает, что имеет высшее знание, звучит так: *мы знаем, что мы от Бога и что весь мир лежит во зле*. Иоанн ни в коей мере не смягчает смысл слов. Он видит только два мира: мир в Нем или мир, *лежащий во зле*. Все люди либо спасены, либо погибли, и их положение зависит от отношения к Иисусу Христу. Да будет услышано это вами, гностики!

5,20 Третья великая истина — истина о воплощении. *Знаем также, что Сын Божий пришел*. Этой темой Иоанн начал свое Послание и ею же завершает его. Приход Господа Иисуса явил нам Того, Кто *истинен*, то есть *истинного Бога*. Бога Отца можно познать только через Господа Иисуса Христа. “Единородный Сын, сущий в недре Отчем, Он явил”. Затем Иоанн добавляет: *“и да будем в истинном Сыне Его Иисусе Христе”*. Снова внимание акцентируется на том, что только через пребывание в Иисусе Христе мы можем пребывать в Боге. “Никто не приходит к Отцу, как только через Меня”. *Сей есть истинный Бог и жизнь вечная*. Иными словами, Иоанн учит тому, что

отрицали гностики, а именно: Иисус Христос есть Бог, и вечная жизнь находится лишь в Нем.

IX. ЗАКЛЮЧИТЕЛЬНОЕ ОБРАЩЕНИЕ (5,21)

Наконец, нам дано заключительное наставление Иоанна: *“Дети! Храните себя от идолов”*. Фактически апостол говорит: “Остерегайтесь любых учений, противостоящих этой реальности”. Он хочет, чтобы верующие хранили себя от любых идей о Боге, отличающихся от тех, которые были переданы нам апостолами. Иисус Христос — Бог. Любое другое воззрение — идолопоклонство. Здесь Иоанн говорит не об идолах, вырезанных из дерева. Идол — суррогат или ложный бог, занимающий место истинного Бога. Здесь под идолом имеется в виду не материальный предмет, а ложное учение.

Архиепископ Александр говорил об этом призыве как о “красноречивом содрогании”. Нельзя представить данное обращение написанным более ярким слогом, чем этот, поэтому мы завершаем комментарий *красноречивым содроганием* Иоанна:

“Дети! Храните себя от идолов. Аминь”.

Примечания

- 1 (2,7) В греческом критическом тексте опущено второе “от начала”.
- 2 (3,1) В греческом критическом тексте добавлено “И мы есть”.
- 3 (4,3) В греческом критическом тексте опущено “что” и “Христа, пришедшего во плоти”.
- 4 (4,7–8) G. S. Barrett, *The First Epistle General of St. John*, pp. 170–173.
- 5 (4,9–10) *Умилостивление* означает искупление греха через жертву. В оригинале слово происходит от греческого “место милости”. Британец С. Х. Додд успешно провел крестовый поход против этого слова (и доктрины), и таким образом в большинстве современных английских переводов Библии это слово заменено.
- 6 (4,9–10) James R. Denney, *The Death of Christ*, 2d. ed., p. 276. Первая часть цитаты взята, очевидно, из более раннего издания.
- 7 (4,14) W. E. Vine, *The Epistles of John*, p. 85.
- 8 (4,19) В греческом критическом тексте опущено слово “Его”.
- 9 (5,7–8) Эразм добавил эти слова в более поздних изданиях своего греческого перевода НЗ под давлением Папы Римского (они встречаются в официальной римско-католической *латинской* Библии — Вульгате). Только в *четырёх позднейших греческих* текстах есть эти слова; таким образом, их опасно использовать. Культы, постоянно пытающиеся отрицать Святую Троицу, сразу же указывают на эти факты, поэтому надо знать об этой проблеме.
- 10 (5,18) Если в греческом критическом тексте вместо “всякий” читать “Он, Кто”, то слова “Он, Кто был рожден от Бога” относятся к Христу.

Библиография

Barrett, G. S.

The First Epistle General of St. John.
London: The Religious Tract Society,
1910.

Marshall, I. Howard.

The Epistles of John (NIC)
Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans
Publishing Company, 1978.

Findlay, George.

Fellowship in the Life Eternal.
London: Hodder & Stoughton, n.d.

Ironside, H. A.

Addresses on the Epistles of John,
New York: Loizeaux Bros., n.d.

Vine, W. E.

The Epistles of John: Light, Love, Life.
Grand Rapids: Zondervan Publishing
House, 1970.

Law, Robert.

The Tests of Life.
Edinburgh: T & T Clark, 1909.

Candlish, Robert S.

The First Epistle of John. Grand Rapids:
Zondervan Publishing House, n.d.

Mitchell, John G.

Fellowship: Three Letters from John.
Portland, Ore.: Multnomah Press,
1974.

Stott, John R. W.

The Epistles of John (TBC).
Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans
Publishing Company, 1964.

Kelly, William.

*An Exposition of the Epistles of John the
Apostle*. London: T. Weston, 1905.

Westcott, Brooke Foss.

The Epistles of St. John. Cambridge: The
MacMillan Company, 1892.

ВТОРОЕ ПОСЛАНИЕ ИОАННА

[Второе послание Иоанна] открывает нам новую грань апостола: оно представляет его как пастыря каждой отдельной души. ... Кому бы это письмо ни было адресовано ... поместной ли церкви или ... женщине-христианке ... написано оно ради каждого человека, ибо он дорог апостолу настолько, что он шлет письмо.

А. Пламмер

Введение

I. ОСОБОЕ ПОЛОЖЕНИЕ В КАНОНЕ

Наряду с Третьим посланием Иоанна, эта короткая записка — все, что у нас есть из бесценной *личной* переписки одного из наиболее любимых нами ранних святых, апостола Иоанна.

Иногда христиане интересуются, насколько “открытыми” или “закрытыми” они должны быть с другими, особенно с теми, кто исповедует христианство. Второе и Третье послания Иоанна отвечают на этот практический вопрос. Второе послание указывает, как важно хранить наш дом (или домашнюю церковь) от еретиков. В Третьем послании поощряется “политика открытых дверей” для странствующих проповедников и миссионеров.

II. АВТОРСТВО

Внешнее свидетельство для 2 Иоанна слабее, чем для 1 Иоанна, несомненно, из-за его краткости и частного характера. Ириной ссылается на него, но, как и другие, думает, что это Послание — часть 1 Иоанна (разбивка на главы и стихи была осуществлена столетиями позже). Ориген сомневался в том, кому принадлежит Послание, но Климент и Дионисий, оба из Александрии, ссылаются на него как написанное Иоанном. Киприан определенно указывает на стих 10 как написанный апостолом Иоанном.

Внутреннее свидетельство заклю-

чается в том, что стиль и словарный запас Послания такие же, как в Евангелии и Первом и Третьем посланиях Иоанна. Даже при том, что 2 и 3 Иоанна начинаются не так, как 1 Иоанна, они столь подобны, что не многие отрицают, что все они написаны одной и той же рукой и, очевидно, приблизительно в одно и то же время.

Нет ни одной веской причины сомневаться в традиционно приписываемом авторстве 2 Иоанна апостолу (см. более подробное “Введение” к 1 Иоанна).

III. ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

Как и в случае с 1 Иоанна, возможны два основных периода. Указывают либо раннюю дату (60-е гг.), до разрушения Иерусалима, либо позднюю (85—90 гг.). Если верна первая дата, то Послание, вероятно, было послано из Иерусалима; если последняя, то из Ефеса, где престарелый апостол окончил свои дни.

IV. ЦЕЛЬ НАПИСАНИЯ И ТЕМА

Предпосылкой к написанию этого Послания послужило широко распространенное на заре христианства служение странствующих проповедников, которое и поныне практикуется в определенных кругах. Христианские дома и общины, которые посещали эти евангелисты и служители слова, оказывали им гостеприимство, помогали пропитанием и иногда деньгами. К сожалению, лжеучителя и религиозные шарлатаны быстро начали зло-

употреблять этой традицией как средством легкой наживы и распространения своей ереси, типа гностицизма (см. “Введение” к 1 Иоанна).

Если в первом столетии было важно предупреждать об еретиках и “спекулянтах от религии”, то что бы апостол Иоанн сказал, если бы увидел

сегодняшнее пестрое одеяло, сшитое из лоскутов многочисленных сект, культов и лжерелигий?

Центральная тема 2 Иоанна следующая: мы должны пресекать сотрудничество со всяким, кто распространяет ложь о Личности нашего Господа (ст. 10–11).

План

- I. ПРИВЕТСТВИЕ АПОСТОЛА: БЛАГОДАТЬ, МИЛОСТЬ И МИР (Ст. 1–3)
- II. РАДОСТЬ АПОСТОЛА: ПОСЛУШНЫЕ ДЕТИ (Ст. 4)

- III. ПРОСЬБА АПОСТОЛА: ЛЮБИТЕ ДРУГ ДРУГА (Ст. 5–6)
- IV. БЕСПОКОЙСТВО АПОСТОЛА: АНТИХРИСТЫ И ОБОЛЬСТИТЕЛИ (Ст. 7–11)
- V. НАДЕЖДА АПОСТОЛА: ЛИЧНОЕ ПОСЕЩЕНИЕ (Ст. 12–13)

Комментарий

I. ПРИВЕТСТВИЕ АПОСТОЛА: БЛАГОДАТЬ, МИЛОСТЬ И МИР (Ст. 1–3)

Ст. 1 Во Втором послании апостол Иоанн представляется как *старец*. Это слово может означать как возраст, так и официальное положение в церкви. Что касается возраста, то Иоанн последний из апостолов общался с Господом Иисусом. По официальному положению он, конечно, был епископом, или блюстителем. Таким образом, нет нужды выбирать одно из объяснений — оба правильны.

Слова “*избранной госпоже*” не так легко объяснить. Обычно выдвигаются три точки зрения. (1) Одни полагают, что *избранная госпожа* — это церковь, в другом месте упомянутая как Невеста Христа, или отдельная поместная церковь. (2) Иные думают, что письмо адресовано “избранной Кирии”, то есть женщине по имени Кирия. Это имя — греческий эквивалент арамейского Марта (оба означают “госпожа”¹). (3) Некоторые считают, что Иоанн пишет неназванной *госпоже* христианке,

которая со всеми другими верующими *избрана* Богом — избрана во Христе прежде основания мира.

Мы склоняемся к последней точке зрения и считаем особенно существенным то, что предупреждение против антихристианских учителей содержится в письме, адресованном женщине. Грех изначально пришел в мир через Еву, обманутую дьяволом. “...Жена, прельстившись, впала в преступление” (1 Тим. 2,14). Павел говорит о лжеучителях, которые специально обращаются к женщинам; они входят в дома и оболщают легковверных “женщин, утопающих во грехах, водимых различными похотями”, которые готовы слушать любого и все же никогда не могут “дойти до познания истины” (2 Тим. 3,6–7). Даже сегодня предстатели лжекультов посещают дома в дневное время, когда мужчина, хозяин дома, обычно на работе. Детей также нужно предупреждать о лжеучителях.

Иоанн заявляет, что любит эту *избранную госпожу и детей ее по истине*. Спасенные всегда находят замечательное общение, любя других так, как никогда не любили бы, если бы их не объединяла общая любовь к истине Божь-

ей. Именно истина Божья объединяет сердца, сердца *всех*, кто *познал истину*.

Ст. 2 Слова “*ради истины*” имеют два возможных объяснения. Они могут указывать как на мотив для любви ко всем святым, так и на причину, побудившую Иоанна написать это письмо. Допустимы оба толкования. *Ради истины, которая пребывает в нас и будет с нами вовек*. Здесь *истина* может относиться: 1) к Господу Иисусу Христу. Он сказал: “Я есть ...истина” (Ин. 14,6); 2) к Святому Духу: “...Дух есть истина” (1 Ин. 5,6; см. Ин. 14,16–17) или 3) к Библии: “...слово Твое есть истина” (Ин. 17,17). Как не восхищаться тем, что все три истины поддерживают нас и пребывают с нами вовек!

Ст. 3 Приветствие Иоанна звучит так: “*Да будет с вами² благодать, милость, мир...*” *Благодать* — незаслуженное благоволение к тем, кто заслуживает противоположного. *Милость* — сострадание, проявляемое к тем, кто виновен и ни на что не годен. *Мир* — гармоничные отношения, которые *вытекают* из Божьей *благодати* и *милости*. Все три благословения исходят *от Бога Отца и от Господа Иисуса Христа*. *Отец* — Источник, а *Сын* — Путь. Кроме того, они оба *в истине и любви* и никогда не за счет любого из этих качеств.

II. РАДОСТЬ АПОСТОЛА: ПОСЛУШНЫЕ ДЕТИ (Ст. 4)

Теперь Иоанн выражает свою радость, услышав, что некоторые из *детей* избранной госпожи *ходят в истине*. *Истина* — это не только то, во что верят умом, но то, с чем живут и что отражается в повседневном поведении. Господь Иисус был живым воплощением истины, поэтому Он ожидает, что и наша жизнь будет свидетельством *истины*.

III. ПРОСЬБА АПОСТОЛА: ЛЮБИТЕ ДРУГ ДРУГА (Ст. 5–6)

Ст. 5 В стихах 5–9 апостол, по всей видимости, приводит краткое резюме своего Первого послания. Там он пе-

речислил критерии, по которым следует проверять жизнь. В этих стихах он повторяет по крайней мере три из них: проверка на *любовь* (ст. 5), проверка на *повиновение* (ст. 6) и анализ *вероучения* (ст. 7–9).

Ст. 6 Сначала он напоминает своим читателям о заповеди *любить* своих братьев-христиан. По сути *любовь* здесь — бескорыстное служение другим. Она выражается не в вопросе: “Что я смогу иметь от этого человека?” — но: “Что я могу сделать для этого человека?” Итак, *любовь* состоит в том, чтобы поступать *по заповедям Его*. Мы не сможем любить по-настоящему, в Божественном смысле, если не будем повиноваться Господу и истине Божьей.

IV. БЕСПОКОЙСТВО АПОСТОЛА: АНТИХРИСТЫ И ОБО- ЛЪСТИТЕЛИ (Ст. 7–11)

Ст. 7 Здесь речь идет о проверке верования. Главный вопрос звучит так: “Действительно ли Бог стал Человеком в Личности Иисуса Христа?” Ответ: однозначное “Да”! Гностики³ полагали, что Божественный Христос сошел на Иисуса Назарянина на некоторое время. Но Иоанн настаивает, что *Иисус Христос* был, есть и всегда будет Богом.

Ст. 8 Поэтому он предупреждает читателей: “*Наблюдайте за собою, чтобы нам не потерять того, над чем мы трудились, но чтобы получить полную награду*”. *Иными словами*, твердо придерживайтесь истины о Господе Иисусе Христе, чтобы наш труд среди вас не был напрасным и чтобы *мы* (апостолы и их последователи) *получили полную награду*.

Ст. 9 Говоря “*Всякий, престаупающий учение Христово и не пребывающий в нем*”, Иоанн подразумевает лжеучителей. Престапать учение — значит выходить за границы дозволенного. Именно так поступают различные секты: они утверждают, что получили новое откровение и распространяют то, чего нет в Слове Божьем. Они не хотят оставаться

в пределах границ христианского откровения или пребывать *в учении Христовом*, под которым, вероятно, имеется в виду учение, принесенное Самим *Христом*. Возможно, преступать учение — отвергать то, чему Библия учит *о Христе*. В этом стихе апостол подчеркивает, что сектанты уверены в своем знании о Боге, но, не веря в то, что Господь Иисус — совершенный Богочеловек, они *не имеют Бога* вообще. Бога можно познать только через Его Сына. “...Никто не приходит к Отцу, как только через Меня” (Ин. 14,6).

Ст. 10–11 Здесь изложена суть Послания. Апостол дает нам ценный совет, как относиться к лжеучителям, приходящим в наши дома. Иоанн имеет в виду не случайных посетителей, а антихристианских пропагандистов. Нужно ли приглашать их? Или угостить кофе? Помочь им материально? Купить у них литературу? Ответ таков: мы не должны *ни принимать, ни приветствовать* их. Эти люди — враги Христа. Оказать им гостеприимство — значит стать на их сторону против нашего Спасителя. Возможно, когда-нибудь мы могли бы впустить в свой дом такого человека, не зная, что он отвергает Господа. В таком случае эти стихи не применимы. Но если мы точно знаем, что этот человек — лжеучитель, то, оказывая ему дружескую поддержку, мы предаем

Христа. Эти стихи не относятся к посетителям вообще. Мы часто приглашаем в гости неверующих, чтобы привлечь их ко Христу. Но здесь речь идет именно о религиозных учителях, которые отрицают Богочеловека Иисуса Христа. С. Ф. Хогг объясняет:

*“Ни в коем случае нельзя допускать, чтобы создалось впечатление, что нападки на Христа допустимы, нельзя также позволять отступнику оказывать влияние на других”.*⁴

V. НАДЕЖДА АПОСТОЛА: ЛИЧНОЕ ПОСЕЩЕНИЕ (Ст. 12–13)

Ст. 12 Иоанн хотел бы еще многое сказать избранной госпоже. Но здесь он прекращает писать в надежде вскоре лично посетить ее, чтобы говорить *устами к устам*. Насколько приятнее говорить лично с человеком, чем писать *на бумаге чернилами!* И насколько замечательней увидеть в будущем Спасителя лицом к лицу, а не глазами веры, как в настоящее время! Тогда наша *радость будет действительно полной!*

Ст. 13 Итак, Иоанн завершает Послание словами: *“Приветствую тебя дети сестры твоей избранной”*. Мы не знаем, кто они, но однажды встретим их и будем наслаждаться общением с ними и с любимым апостолом Иоанном, написавшим это письмо, а больше всего — с Самим Спасителем. *Аминь*.

Примечания

- 1 (Ст. 1) Маловероятно, чтобы греческое слово “избранная” (Eklekte) могло означать имя собственное в сочетании со словом “госпожа” — “госпожа Избранная”.
- 2 (Ст. 3) В греческом критическом тексте и большинстве манускриптов читаем “нами”. Греческие слова *вы/мы, вами/нами и вашими/нашими* отличаются только одной буквой, следовательно, при пере-

- писывании Послания могла быть допущена ошибка (См., напр., ст. 8, где, согласно критическому тексту, надо читать “*вам*”, а не “*нам*”).
- 3 (Ст. 7) См. “Введение” к Колоссянам, где говорится о гностицизме.
 - 4 (Ст. 10–11) С. F. Hogg, *What Saith the Scripture?*, p. 143.

Библиография

См. библиографию в конце Первого послания Иоанна.

ТРЕТЬЕ ПОСЛАНИЕ ИОАННА

В целом этот последний беглый взгляд на христианскую жизнь во времена апостолов требует от theologов глубокого осмысления. Описанное здесь положение вещей далеко от идеала, но свидетельствует в пользу свободы и необходимости возрастания в вере.

Б. Ф. Весткотт

Введение

I. ОСОБОЕ ПОЛОЖЕНИЕ В КАНОНЕ

Даже Третье послание Иоанна, самое краткое в НЗ (в оригинале на одну строку короче, чем 2 Иоанна), иллюстрирует Божественную истину о том, что “все Писание полезно”. Как и во 2 Иоанна, ключевые слова здесь — *любовь* и *истина*. Но, в отличие от 2 Иоанна, где любовь показана в *решимости* не принимать тех, кто не учит истине, в 3 Иоанна показано *нежное* проявление любви в содействии тем, кто идет вперед, распространяя истину.

II. АВТОРСТВО

Внешнее свидетельство для 3 Иоанна подобно свидетельству для 2 Иоанна. Эти письма столь кратки и столь личного характера, что не трудно увидеть, почему им не хватает большего свидетельства, такого, как у 1 Иоанна.

Ориген и Евсевий классифицировали 3 Иоанна как *antilegomena*, или спорные книги. Климент и Дионисий Александрийские принимали 3 Иоанна так же, как и Кирилл Иерусалимский. Свидетельство канона Муратори остается неясным.

Внутреннее свидетельство тесно сближает это письмо со 2 Иоанна и, естественно, с 1 Иоанна. Вместе все три подтверждают свою подлинность.

Нет никаких веских причин сомневаться в традиционной точке зрения,

согласно которой апостол Иоанн написал 3 Иоанна наряду с приписываемыми ему другими двумя письмами.

III. ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

Как и в случае с 1 и 2 Иоанна, предлагаются две основные даты. Если Иоанн писал из Иерусалима до того, как этот город был разрушен, то вероятная дата — 60-е годы. Большинство ученых склоняется к более позднему написанию письма, когда Иоанн жил и служил в Ефесе. Таким образом, широко принятая дата — 85–90-е годы.

IV. ЦЕЛЬ НАПИСАНИЯ И ТЕМА

Исторический фон этого небольшого письма дает нам яркое представление о жизни церкви в конце первого столетия. Несколькими четкими росчерками пера апостол набросал три характера: Гаий — гостеприимный и духовный, Димитрий — достоин похвалы и Диотреф — своекорыстный и лишенный любви. Диотреф может иллюстрировать сильную своевольную личность, какую легко найти в *любой* церкви. С другой стороны, он может втереться в доверие ко всякому, кто старше его по опыту и званию, и управлять теми, кто формально на равном с ним положении. Эта последняя тенденция получила развитие во втором столетии и позднее в “монархическом епископате” (господство одного наиболее влиятельного надзирателя, или епископа).

План

- I. ПРИВЕТСТВИЕ (Ст. 1–4)
 II. БЛАГОЧЕСТИВЫЙ ГАИЙ (Ст. 5–8)

- III. ВЛАСТНЫЙ ДИОТРЕФ (Ст. 9–11)
 IV. БОГОБОЯЗНЕННЫЙ ДИМИТРИЙ (Ст. 12)
 V. ПЛАНЫ АПОСТОЛА И БЛАГОСЛОВЕНИЕ (Ст. 13–14)

Комментарий

I. ПРИВЕТСТВИЕ (Ст. 1–4)

Ст. 1 Как и во Втором послании, Иоанн говорит о себе как о *старце*. Он адресует письмо *возлюбленному Гаюю*, которого любит *по истине*. Хотя мы не знаем, тот ли это Гай, который упомянут в Римлянам 16,23 или в Деяниях 20,4, удивительно то, как много мы узнаем о нем из этих нескольких стихов. Прежде всего мы приходим к заключению, что он был *возлюбленным* верующим, человеком, вся жизнь которого была посвящена братьям-христианам.

Ст. 2 Но, очевидно, он был не слишком здоров телом, так как Иоанн желает ему физического *здоровья*, соответствующего его духовной энергии. Когда Иоанн говорит: *“Молюсь, чтобы ты здравствовал и преуспевал во всем”*, то вряд ли он думает о богатстве или материальном процветании. Скорее всего он говорит о физическом благополучии, что видно из следующей фразы: *“как преуспевает душа твоя”*.

Хотели бы мы, чтобы *наше* физическое состояние соответствовало духовному? Не прискорбная ли это истина, что мы заботимся о наших телах больше, чем о душах? Именно поэтому Ф. Б. Мейер грустно отмечал:

“Бессмысленно желать всем нашим друзьям того, что написано в стихе 2, потому что, если бы состояние их тела соответствовало состоянию их души, они внезапно оказались бы нездоровыми”.¹

Стих 2 решительно опровергает то, чему учат многие так называемые проповедники “исцеления по вере”. Они

утверждают, что всякая болезнь — результат присутствия в жизни греха и если человек болен, то из-за недостатка веры. Естественно, это не было истинным в случае с Гаием. Его духовное состояние было хорошим, а физическое — плохим. Из этого следует сделать вывод, что о духовном состоянии нельзя судить по состоянию тела.

Ст. 3 Апостол *весьма обрадовался, когда пришли братья и засвидетельствовали о верности* Гаия и как он ходит *в истине*. Хорошо иметь истину в себе, но лучше проявлять *истину* в своей жизни. Мы должны не только хранить истину в себе, но и позволять ей удерживать нас. Люди предпочли бы видеть проповедь, а не слышать ее. В век фактов ничто не ценно для Бога больше, чем святая жизнь.

Ст. 4 Это было столь важно для Иоанна, что он отметил: *“Для меня нет большей радости, как слышать, что дети мои ходят в истине”*. Возможно, большинство из нас думает о завоевании душ для Бога как о самой большой радости в христианской жизни, и это действительно замечательно: видеть мужчин и женщин, которые переходят из царства тьмы в царство Сына Его возлюбленного. Но кто измерит сердечные муки при виде тех, кто утверждал, что спасен, но возвратился к прежней жизни, подобно свинье, возвращающейся в грязь, и собаке — к своей блевотине. Напротив, каким восторгом наполняется сердце при виде духовных детей, живущих для Господа, возрастающих от благодати к благодати. Здесь вновь подчеркивается важность последующего душепопечительства во всех наших евангелизационных усилиях.

II. БЛАГОЧЕСТИВЫЙ ГАИЙ (Ст. 5–8)

Ст. 5 Гаию доставляло особую радость открывать двери своего дома всем тем, кто вышел проповедовать Евангелие. Он оказывал искреннее гостеприимство не только тем, кого знал, но и незнакомцам.² Иоанн говорит, что Гаий был предан этому служению. Из НЗ явствует, что гостеприимство очень важно в глазах Божьих. Принимать детей Господа – то же, что принимать и Самого Господа (Мф. 25,40). Напротив, отказ принять Его служителей рассматривается как отказ принять Его (Мф. 25,45). Оказывая страннолюбие незнакомцам, “некоторые, не зная, оказали гостеприимство ангелам” (Евр. 13,2). Многие могут засвидетельствовать, что благодаря гостеприимству прием пищи превращался в хлебопреломление (Лк. 24,29–35), дети получали спасение, и семейства приближались к Господу.

Ст. 6 Здесь говорится о награде. Доброта Гаия была известна всей церкви. Более того, его имя навсегда сохранится в святом Слове Божьем как имя человека, двери дома и сердце которого были всегда открыты. И что самое главное: Гаий будет вознагражден на судилище Христовом, ибо тот, “кто принимает пророка, во имя пророка, получит награду пророка” (Мф. 10,41). Он разделит награду всех тех проповедников, которым оказал гостеприимство. Это следует запомнить тем, кто не умеет проповедовать: вы можете получить награду проповедника, от имени Господа оказывая гостеприимство проповедникам. Бог вознаградит вас за добрые дела! Его милость увенчает доброту человека.

Далее Иоанн напоминает Гаию, что он *хорошо поступит, если отпустит их, как должно ради Бога. Отпустить их* – не просто дружески распрощаться, но и дать на дорогу необходимые запасы продовольствия. Естественно, здесь предложен высокий стандарт поведения, согласно которому мы должны

делиться своими материальными благами с теми, кто проповедует и учит.

Ст. 7 Теперь излагается особая причина, почему Гаию следует помогать странствующим евангелистам: *ибо они ради имени Его пошли, не взяв ничего от язычников.* В удовлетворении своих нужд эти люди уповали только на Господа. Они не принимали помощь от неверующих. Поступив так, они уличили бы своего Господина в чрезвычайной бедности и неспособности обеспечить их. Это могло бы также дать неспасенным ложный повод утверждаться в своей праведности и успокаиваться на этом. Какое обличение сегодняшнего христианского мира, основывающего свои методы на деньгах! И какое это напоминание о наших обязательствах по отношению к служителям Господним, которые ходят верою в живого Бога и никому не рассказывают о своих нуждах, как только одному Господу.

Ст. 8 *Итак, мы должны принимать таковых, чтобы сделаться споспешниками истине.* *Принимать*³ проповедников – значит сделать все возможное, чтобы помочь им, ибо, поступая так, мы помогаем истине продвигаться дальше.

III. ВЛАСТНЫЙ ДИОТРЕФ (Ст. 9–11)

Ст. 9 Очевидно, Иоанн писал той же церкви ранее, но его письмо перехватил человек по имени *Диотреф*, имевший преувеличенное представление о собственной важности. Фактически он был диктатором в общине. Он возгордился от занимаемого положения, его переполняли непомерный эгоцентризм и неистовая ревность ко всему, что каким-либо образом посягало на его собственные права, которые он, несомненно, защищал как автономию поместной церкви. Диотреф забыл (если вообще когда-нибудь знал об этом), что Глава Церкви – Христос! Он забыл, что Дух Святой – Заместитель, или Представитель, Христа в Церкви. Никакой человек не имеет права вы-

носить обвинения, принимать решения, оказывать гостеприимство или отказывать в нем. Такое поведение является папизмом, и Бог ненавидит его. Несомненно, Диотреф оправдывал свое поведение тем, что борется за истину. Но, конечно же, это была ложь! Он подспудно вредил истине, отказывая в гостеприимстве апостолу под предлогом, что верен Богу. И отказывал не только Иоанну, но и другим братьям.

Ст. 10 Он не только не принимал этих истинно верующих, но и поносил тех, кто их принимал. Он был одержим властью, *понося истинных служителей Божьих злыми словами*. Иоанн напоминает ему об этом при следующем посещении общины! Слово Божье открыто осуждает таких самозванных пап. Их власть зиждется на тайных собраниях, господстве страха и запугивании.

Ст. 11 Иоанн призывает Гаия отвергать такое *злое* поведение и следовать за *добром*. Добрые дела свидетельствуют об общении с *Богом*. Данное положение вещей, по мнению апостола, вызывает серьезные опасения о духовном состоянии Диотрефа.

Примечания

- 1 (Ст. 2) F. В. Meyer, *Through the Bible Day by Day*, VII:164–165.
- 2 (Ст. 5) В критическом тексте читаем “особенно (греч. *touto*) незнакомцам”. В Синодальном переводе — “для странников”.

IV. БОГООБЯЗНЕННЫЙ ДИМИТРИЙ (Ст. 12)

Возможно, *Димитрий* был предьявителем этого письма. Во всяком случае о нем *засвидетельствовано всеми и самою истиною*. Ф. Б. Хоул говорит:

Обратите внимание, что не он свидетельствовал об истине, а истина свидетельствовала о нем. Димитрий не был эталоном, по которому сверялась истина. Истина была эталоном, по которому он сверял себя; и, пройдя контроль, он получил одобрение.⁴

V. ПЛАНЫ АПОСТОЛА И БЛАГОСЛОВЕНИЕ (Ст. 13–15)

Иоанн завершает Третье послание почти так же, как и Второе, — откладывает перо и выражает надежду на разговор *устами к устам*. Мы благодарны ему за эти письма, которые дают нам возможность заглянуть в жизнь первых христиан и излагают вечные наставления для людей Божьих. Скоро мы будем говорить устами к устам в небесах и тогда лучше поймем некоторые неясности Божественного откровения.

- 3 (Ст. 8) В критическом тексте “поддерживать” (*hupolambanein*), а не “принимать” (*apolambanein*), как в большинстве текстов.
- 4 (Ст. 12) F. В. Hole, более полных данных нет.

Библиография

См. библиографию в конце Первого послания Иоанна.

ПОСЛАНИЕ ИУДЫ

Это Послание небольшое, но в нем содержатся величественные слова небесной благодати.

Ориген

Введение

I. ОСОБОЕ ПОЛОЖЕНИЕ В КАНОНЕ

Лука начинает историю христианства с Деяний апостолов, а Иуда избран, чтобы написать предпоследнюю книгу НЗ, по праву названную “деяниями отступников”. Иуда предпочел бы поделиться с читателями своими мыслями об общей христианской вере, но лжеучение настолько распространилось, что он вынужден написать увещание “подвизаться за веру, однажды преданную святым”.

Иуда не смягчает слов! Разоблачая пресловутых еретиков, он, как кажется, использует любые доводы, приводя примеры из природы, ВЗ и иудейских преданий (Енох), чтобы пробудить христиан.

Несмотря на резкий язык, Послание является шедевром композиции, усыпанным триадами (напр., три зла в ст. 11). Описания отступников ярки и незабываемы.

Церковь навсегда останется в долгу перед Иудой за красивое благословение, которым он заканчивает свое письмо. Хотя его Послание и коротко, оно очень необходимо в эти дни все возрастающего отступничества.

II. АВТОРСТВО

Внешнее свидетельство

Послание Иуды – короткое, в нем использованы апокрифические материалы, и написал его не апостол (ст. 17), однако его *внешнее свидетельство* более сильное, чем свидетельство 2 Петра.

Ерма, Поликарп и, вероятно, Афинагор используют материалы, заимствованные из этого Послания. Тертуллиан определенно ссылается на упоминаемые Иудой слова Еноха. Евсевий считает Послание Иуды одной из спорных книг (*antilegomena*). Список Мураторийского канона причисляет Послание Иуды к подлинным.

Внутреннее свидетельство

Имя Иуда (то же, что Иудас и Иудах, еврейское *Иегуда*) было очень популярным иудейским именем. Из семи Иуд в НЗ трое были предложены в качестве “Иуды... брата Иакова”, написавшего это Послание:

1. Апостол Иуда (не Искарriot, совершивший самоубийство). В стихе 17 автор открыто заявляет, что не принадлежит к апостолам, хотя ссылка на апостольство усилила бы его положение. Следовательно, он маловероятный кандидат.
2. Иуда, один из начальствующих между братьями, посланный в Антиохию с Павлом, Варнавой и Силой (Деян. 15,22). Возможно, это и он, но никакое свидетельство не связывает этого человека с письмом.
3. Иуда, младший сводный брат нашего Господа и брат Иакова (см. “Введение” к Посланию Иакова). Это самая подходящая кандидатура, ибо, подобно Господу Иисусу и Иакову, он использовал примеры из природы и яркий, красочный стиль. Мы принимаем эту точку зрения.

Подобно своему брату Иакову, Иуда был слишком скромным, чтобы злоупотреблять своими родственными отношениями со Спасителем. В конце кон-

цов, именно духовные отношения с Господом Иисусом имеют значение. Разве Христос не сказал: “Ибо, кто будет исполнять волю Отца Моего Небесного, тот Мне брат, и сестра, и мать” (Мф. 12,50)? В другом случае Он учил, что более блаженны слышащие Слово Божье и исполняющие его, а не родственники Его, близкие по крови (Лк. 11,27–28). Подобно Иакову, Иуда занял место “раба”. Оба они не верили в Божественность своего сводного брата вплоть до Его воскресения, следовательно, дух раба здесь закономерен. Иуда был женат и вместе с женой странствовал, проповедуя Евангелие (1 Кор. 9,5). Внуки Иуды были приведены к императору Домициану в 90-е годы, обвиняемые в том, что они христиане. Увидев их руки, огрубевшие от многолетнего крестьянского труда, император освободил их как безопасных иудеев.

III. ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

Вопрос, использовал ли Петр Послание Иуды или Иуда переделал 2 Петра (или оба использовали общий источник), остается спорным. Оба послания слишком похожи, что не может быть совпадением. В своем Втором послании (2,1 и 3,3) Петр пишет, что “будут” лжеучителя и наглые ругатели, а Иуда говорит, что такие люди “вкратились” (ст. 4), так что, вероятно, Иуда – более поздний автор. Приемлемой может быть дата между 67 и 80 годами. Иуда нигде не упоминает о разрушении Иерусалима (70 г. н.э.). Из этого можно предположить, что город еще не был разрушен, и поэтому вероятны 67–70 годы. Можно также предположить, что разрушение уже произошло (если Послание было написано в 80-х годах н. э. или, если Иуда жил довольно долго, даже в 85 году). Тогда Иуда не ссылается на это событие, потому что оно было все еще слишком болезненным для чувствительного еврея христианина.

IV. ЦЕЛЬ НАПИСАНИЯ И ТЕМА

Иуду беспокоит отступничество. Уже тогда в церковь проникали изменники религии, которые принимали вид служителей Божьих, но в действительности были врагами креста Христова. Иуда решил обличить этих предателей и описать их окончательную погибель.

Отступник – человек, утверждающий, что он истинный верующий, в действительности же никогда не переживший возрождение. Он может принять крещение и пребывать в общении с другими членами поместной христианской церкви. Но через некоторое время он сознательно отказывается от христианской веры и злонамеренно отрекается от Спасителя. Он отвергает Божество Христа, Его искупительную жертву на Голгофе, Его телесное воскресение и другие фундаментальные доктрины.

Здесь вовсе не имеется в виду, что человек возвращается к прежней жизни; отступник вообще никогда не имел веры. Он несколько не сомневается в правильности умышленного отказа от единственного Божьего пути спасения. Он тверд в своей неверии и упрямо противостоит Богу Христу.

Отступничество – не просто *отречение* от Спасителя. Петр также отрекался. Петр был истинным верующим, который в трудный момент не устоял под бременем. Но он искренно любил Господа и доказал истинность своей веры последующим раскаянием и восстановлением.

Иуда Искариот был отступником. Он считал себя учеником; около трех лет он ходил с Господом Иисусом. Он даже был казначеем среди учеников, но в конце концов показал свой истинный нрав, предав Господа за тридцать сребреников.

Отступничество – грех, ведущий к смерти, и согрешивший не достоин того, чтобы верующие молились о его прощении (1 Ин. 5,16). Отступника невозможно возродить покаянием, ибо

он распинает в себе Сына Божьего и ругается Ему (Евр. 6,6). Для тех, кто, получив познание истины, умышленно грешит, “не остается более жертвы за грехи, но некое страшное ожидание суда и ярость огня, готового пожрать противников” (Евр. 10,26–27).

Семя отступничества было посеяно еще на заре христианства. Павел предупреждал пресвитеров Ефеса, что по его отшествии войдут к ним лютые волки, не щадящие стада, и из их числа восстанут люди, которые будут говорить превратно, чтобы увлечь учеников за собою (Деян. 20,29–30). В своем Первом послании Иоанн говорил об антихристах, которые пребывали в христианском общении, но оказались неверующими. Они вышли из членства, то есть отпали от веры (1 Ин. 2,18–19).

Из 2 Фессалоникийцам 2,2–4 мы узнаем, что перед днем Господним произойдет большое отступление от веры. Как мы понимаем, порядок его будет следующим:

Сначала Господь сойдет с неба, чтобы забрать Свою Церковь в дом Отца (Ин. 14,1–3; 1 Фес. 4,13–18).

Затем произойдет массовое отступление номинальных христиан, оставленных на земле.

Затем на мировой арене на передний план выйдет человек греха.

Затем начнется день Господень – семилетний период скорби.

Человек греха будет архиотступником, не только противящимся Христу, но и требующим, чтобы ему самому поклонялись, как Богу.

Петр подробно описывает лжеучителей-отступников, которые восстанут в последние дни (2 Пет. 2). В не-

которых случаях его описание почти идентично описанию Иуды. Можно заметить подобие, сравнив следующие стихи:

<i>Иуды</i>	<i>2 Петра</i>
Ст. 4	2,1–3
Ст. 7	2,6
Ст. 8	2,10
Ст. 9	2,11
Ст. 10	2,12
Ст. 16	2,18

В действительности же различия между двумя посланиями более существенны, чем подобия. Иуда совсем не упоминает о Ное, потопе и Лоте. Петр опускает всякое упоминание об израильтянах, вышедших из земли Египетской, о Михаиле, Кайне, Коре или пророчества Еноха. В отличие от Иуды, он не приводит так много сведений о согрешивших ангелах. Он говорит о лжеучителях, отрицающих Господа, искупившего их, в то время как Иуда вдается в подробности, говоря, что они обращают благодать Бога нашего в повод к распутству и отвергают единого Владыку Бога и Господа нашего Иисуса Христа (Иуд. 4).

Таким образом, вместо рассуждений о двух посланиях как работах под копирку, мы должны понять, что Святой Дух отобрал нужные материалы, чтобы в каждом случае достигнуть Своей цели, и что две главы не так уж сильно совпадают, как кажется на первый взгляд. Те, кто изучал четыре Евангелия и сравнивал Ефессянам с Колоссянам, понимают, что Дух Божий никогда напрасно не повторяется. В подобиях и различиях заложен духовный смысл, если мы, конечно, способны увидеть его.

План

- I. ПРИВЕТСТВИЕ (Ст. 1–2)
- II. ОБЛИЧЕНИЕ ОТСТУПНИКОВ (Ст. 3–16)

- III. РОЛЬ ВЕРУЮЩЕГО СРЕДИ ОТСТУПНИЧЕСТВА (Ст. 17–23)
- IV. КРАСИВОЕ БЛАГОСЛОВЕНИЕ (Ст. 24–25)

Комментарий

I. ПРИВЕТСТВИЕ (Ст. 1–2)

Ст. 1 Бог использовал праведного *Иуду* для обличения отступников, среди которых был еще один Иуда: Иуда Искариот. Все, что мы знаем *наверняка* о хорошем *Иуде* — это то, что он был *рабом Иисуса Христа и братом Иакова*.

В письме Иуда обращается к истинно верующим, давая им три названия. Они *призванные, освященные Богом Отцом и сохраненные Иисусом Христом*. Бог *призвал* их из мира через Благоую Весть, чтобы они принадлежали Ему. Они избраны *Богом*, чтобы быть особым, святым народом Божиим. Они чудесным образом *сохранены* от опасности, вреда, скверны и проклятия вплоть до момента, когда смогут увидеть Царя в Его славе.

Ст. 2 Иуда желает своим читателям *милости, мира и любви*. Приветствие особо необходимо тем, кто претерпевает нападки от людей, пытающихся ниспровергнуть веру. *Милость* здесь — сострадательное утешение Божье и Его забота об осаждаемых со всех сторон святых Своих во времена вражды и нападков. *Мир* — это безмятежность и уверенность, основанные на доверии Слову Божьему и способности видеть за всеми обстоятельствами Того, Кто повелевает этими обстоятельствами для достижения Своих целей. *Любовь* — это незаслуженные объятия, в которые Бог заключает дорогих Ему людей, это особое расположение, которое должно проявлять и к другим.

Он желает, чтобы эти три благосло-

вения *умножались*. И измерялись не простым сложением, а умножением!

II. ОБЛИЧЕНИЕ ОТСТУПНИКОВ (Ст. 3–16)

Ст. 3 Первоначально Иуда намеревался *писать* о замечательном *спасении*, которое является *общей* собственностью всех верующих. Но Дух Божий так повел писца, что тот не мог противиться и изменил направление. У него пропало желание просто изложить вероучение; его письмо должно стать пылким обращением, которое укрепило бы читателей. Их надо призвать *подвизаться за веру*. Нападки на священные россыпи христианской истины продолжались, и уже предпринимались попытки умалить великие фундаментальные доктрины. Народ Божий должен бескомпромиссно отстаивать богодухновенность, непогрешимость, авторитет и достаточность святого Слова Божьего.

Однако, борясь за веру, верующий должен говорить и действовать как христианин. Ибо Павел писал: “Рабу же Господа не должно ссориться, но быть приветливым ко всем, учительным, незлобивым” (2 Тим. 2,24). Он должен *подвизаться*, но не быть сварливым, и свидетельствовать, не разрушая свое свидетельство.

Мы *подвигаемся за веру, однажды преданную святым*. Обратите внимание на следующее: не “однажды в прошлом”, но *однажды* и навсегда! Вероучение имеет всю полноту. Канон завершен. К нему больше нечего добавить. “Если это ново — значит, не истинно, а если истинно — значит, не ново”. Когда некий учитель утвержда-

ет, что имеет откровение свыше, лежащее за пределами изложенного в Библии, мы полностью отклоняем его. Мы приняли веру и не нуждаемся в чем-то еще, мы не обращаем внимания на другое. Это наш ответ лидерам лжекультов с их трудами, претендующими на равный авторитет со Священным Писанием.

Ст. 4 Характер угрозы объявлен в стихе 4. В христианское общество вторглись подрывные элементы. *Некоторые люди вкрались незаметно.* Это подпольное движение действовало обманом и хитростью.

Эти представители пятой колонны *издревле предназначены к сему осуждению.* Кажется, что здесь речь идет о том, что Бог избрал особых индивидуумов для осуждения и проклятия. Но смысл этих слов другой. Библия ни в коем случае не учит, что кто-то избирается на проклятие. Когда люди получают спасение, это происходит благодаря суверенной благодати Божьей. Но когда они навсегда погибают, это результат их собственного греха и неповиновения.

Приведенные слова говорят о том, что *осуждение* отступников определено заранее. Если люди избирают отступление от христианской веры, то их ожидает такое же *осуждение*, что и неверовавших израильтян в пустыне, мятежных ангелов и жителей Содома. Их падение не было заранее предопределено, но как только они по собственному выбору отступают от веры, они поддаются под наказание, предопределенное для всех отступников.

У *нечестивых* людей есть две яркие особенности: развращенное поведение и искаженная вера. Своим поведением они *обращают благодать Бога нашего в повод к распутству.* Они превращают христианскую свободу во вседозволенность и извращают свободу служить, превращая в свободу грешить. В своем учении они *отвергают единого Владыку¹ Бога и Господа нашего*

Иисуса Христа. Они *отрицают* Его абсолютное право управлять, Его Божество, Его искупительную смерть, воскресение — фактически они *отвергают* все существенные доктрины о Его Личности и делах. Пропагандируя чрезмерный либерализм в духовной сфере, они категорически и злобно настроены против Евангелия, ни во что не ставят драгоценную Кровь Христа и не признают Его как единственный путь к спасению.

Кто эти люди? Они — мнимые слушатели Евангелия. Они занимают лидирующее положение в христианском мире. Среди них есть епископы, члены церковного совета и профессора семинарий. Но всех их объединяет одно: они не признают библейского Христа и изобрели для себя либерального² или неоортодоксального³ “Христа”, лишив Его славы, величия, суверенности и власти.

Ст. 5 Нет никакого сомнения в том, как Бог относится к этим отступникам. Он показал это на ряде событий ВЗ. Иуда хочет *напомнить* своим читателям три таких примера: неверующие израильтяне, согрешившие ангелы и жители Содома и Гоморры.

Первый пример — израильский народ в пустыне: *Господь, избавив народ из земли Египетской, потом неверовавших погубил* (см. Чис. 13,14; 1 Кор. 10,5–10). Бог обещал людям землю Ханаанскую. Это обещание включало все блага, в которых они нуждались. Но они восприняли худую молву ходивших на разведку в Кадес и возроптали против Господа. В результате все вышедшие из Египта в возрасте двадцати лет и больше погибли в пустыне, за исключением Халева и Иисуса Навина (см. Евр. 3,16–19).

Ст. 6 Второй пример восстания и измены — падшие *ангелы.* Все, что мы знаем о них наверняка — это то, что они не *сохранили* дарованное им *достоинство*, отказались от *своих жилищ* и теперь заключены в *вечные узы, под*

мраком, и ожидают заключительного суда.

В Священном Писании описаны, по крайней мере, два отступничества ангелов. Первое произошло тогда, когда пал Люцифер и, по-видимому, вовлек в свое восстание множество других ангелов. Эти падшие ангелы не связаны в настоящее время. Дьявол и его демоны активно ведут войну против Господа и Его народа.

Второе отступничество ангелов находим у Иуды и Петра (2 Пет. 2,4). Случай, упомянутый здесь, вызывает среди богословов значительные разногласия. Мы предлагаем свою точку зрения, но не догматическое утверждение факта.

Мы полагаем, что Иуда ссылается на событие, записанное в Бытие 6,1–7. Сыновья Божьи оставили надлежащие им, как ангелам, жилище, спустились на землю в человеческом облике и женились на дочерях человеческих. Эти брачные союзы противоречили Божьему установлению и были омерзительны в Его глазах. Из стиха 4 можно предположить, что в результате этих неестественных браков на свет появлялись потомки, обладающие огромной силой и исполненные зла. Так это или нет, ясно одно: Бог был чрезвычайно разгневан человеческим развращением в те времена и решил уничтожить землю потопом.

Эта точка зрения вызывает следующие возражения: 1) в этих стихах не упоминается слово “ангелы”, а лишь “сыны Божьи”; 2) ангелы бесполо; 3) ангелы не вступают в брак.

Верно, что ангелы здесь открыто не упомянуты, но также верно и то, что в семитских языках термин “сыны Божьи” подразумевает ангелов (см. Иов. 1,6; 2,1).

Нигде в Библии не сказано, что ангелы бесполо. Иногда ангелы являлись на землю в человеческом облике и имели такие же потребности, что и люди (Быт. 18:2,22; ср. 19:1,3–5).

В Библии говорится не о том, что ангелы не вступают в брак, но что лишь *на небесах* они не женятся и не выходят замуж (Мф. 22,30).

Какое бы историческое событие ни лежало в основе стиха 6, важно то, что эти ангелы отказались от предназначенного им Богом места и теперь *в узах* и во *мраке* соблюдаются до того времени, когда будут окончательно приговорены к гибели.

Ст. 7 Третье отступничество, упоминаемое Иудой, связано с *Содомом и Гоморрой и окрестными городами* (Быт. 18,16 – 19,29). Первое слово “как” показывает, что грех жителей Содома во многом был сходен с грехопадением ангелов. Это была вопиющая безнравственность, крайне противоречившая природе и отвратительная Богу.

Особый грех извращения описан Павлом в Римлянам: “...женщины их заменили естественное употребление противоестественным. Подобно и мужчины, оставив естественное употребление женского пола, разжигались похотью друг на друга, мужчины на мужчинах делая срам и получая в самих себе должное возмездие за свое заблуждение” (Рим. 1,26–27). Жители Содома, Гоморры, Адмы и Цевоима были увлечены гомосексуализмом. Грех здесь описан как *блудодейство и хождение за иною плотью*, которое крайне противоречит естественному порядку, установленному Богом.

Простое ли это совпадение, что многие современные отступники выступают в авангарде тех, кто публично защищает гомосексуализм и участвует в кампании за его легализацию, если подобные отношения взаимосогласованы взрослыми партнерами?

За свою распущенность города Содом и Гоморра поставлены *в пример, подвергшись казни огня вечного*. Выражение “*огонь вечный*” не означает, что огонь, уничтоживший растленные города, вечен. Скорее всего здесь имеется в виду основательность и необъят-

ность всепожирающей мощи огня, симболизирующего вечное наказание, которое падет на всех мятежников.

Ст. 8 Иуда возвращается к теме современных отступников и описывает их грехи, обвинения против них, их аналогии в природе, их погибель и их безбожные слова и дела (ст. 8–16).

Прежде всего речь идет об их грехах. Мечтая, *они оскверняют плоть*. Их мысли грязны. Живя в мире непристойных фантазий, они в конечном счете воплощают свои мечты в жизнь, предаваясь половым извращениям, как и жители Содома.

Они *отвергают начальства*. Они восстают против Бога и против правительственных учреждений. Зависеть от них — значит быть сторонником беззакония и анархии. Их имена внесены в списки членов тех организаций, которые борются за ниспровержение правительств.

Они *злословят высокие власти*. Слова: "...нет власти не от Бога; существующие же власти от Бога установлены" (Рим. 13,1) для них ничего не значат. Они презируют Божью заповедь: "...начальника в народе твоём не поноси" (Исх. 22,28). Они высокомерно и злобно выступают против любой власти: и Божественной, и ангельской, и человеческой.

Ст. 9 В этом отношении они позволяют себе вольности, которые не мог себе позволить даже *Михаил архангел*. Когда он говорил с *дьяволом*, споря о *Моисеевом теле*, он не смел произнести *укоризненного суда*, а лишь сказал: "*Да запретит тебе Господь!*" Здесь Иуда рассказывает нам событие, о котором нигде в Библии больше не упоминается. Возникает естественный вопрос: где он получил эти сведения?

Некоторые говорят, что эти сведения передавались по традиции. Это может быть и так и не так.

Более удовлетворяющее объяснение таково: сведения были сверхъестественным образом открыты Иуде Тем

же Духом Святым, Который подвиг его на написание Послания.

Мы не знаем, почему именно возник спор между Михаилом и дьяволом о *теле Моисеевом*. Мы знаем, что Моисей был похоронен Богом на горах Моава. Вполне вероятно, что дьявол хотел знать это место, чтобы воздвигнуть там святиню. Тогда Израиль вернулся бы к идолопоклонству, поклоняясь праху Моисея. Как представитель народа израильского (Дан. 10,21), архангел Михаил стремился уберечь людей от этой формы идолопоклонства, храня в тайне место погребения.

Здесь важно другое. *Михаил* — тот *архангел*, которого Бог определил для низвержения дьявола с небес (Откр. 12,7–9), но даже он не позволял себе говорить укоризненно с тем, кто правит в демоническом царстве. Право делать выговор он оставил Богу.

Ст. 10 Своевольные и наглые, отступники непочтительно *злословят* то, в чем несведущи. Они не понимают, что в любом упорядоченном обществе должна быть власть и подчинение этой власти. Они же затевают волнения и бахвалятся самонадеянным бунтарством.

Их осведомленность распространяется на единственную сферу — сферу естественных инстинктов и удовлетворения чувственных вожелений. С бездумностью бессловесных животных они отдаются половым удовольствиям и постепенно *растлевают* и уничтожают себя.

Ст. 11 Им объявлен резкий обвинительный акт. *Горе им!* Из-за своего упрямого и нераскаянного сердца они навлекут на себя гнев в день гнева и откровения праведного Божьего суда (Рим. 2,5).

Их жизненный путь описан как резкое падение со все возрастающей скоростью. Сначала они *пошли путем Каина*. Затем они *предались обольщению мзды, как Валаам*. Наконец, они *погибают в упорстве, как Корей*. Зablужде-

ние и отступление никогда не стоят на месте. Они шаг за шагом ведут людей к пропасти, а затем ввергают в погибель.

Путь Каина — это, по сути, отказ от спасения посредством крови закланной жертвы (Быт. 4). Это попытка угодить Богу человеческими усилиями. Ч. Г. Макинтош говорит: “Божье средство, способное *очистить*, отвергнуто, и вместо него предложены усилия человеческие, способные лишь *улучшить*. Это и есть “путь Каина””. Однако надежда на человеческие усилия естественно ведет к ненависти, направленной на благодать и объекты благодати. А эта ненависть в конечном счете ведет к преследованию и даже убийству (1 Ин. 3,15).

Обольщение Валаама заключалось в том, что он хотел обогатиться, делая бизнес на Божьем служении. Валаам утверждал, что был Божьим пророком, но из-за жадности хотел продавать свой пророческий дар за деньги (Чис. 22 — 24). Пять раз Валак платил ему за то, чтобы он проклинал Израиль. Валаам был более чем готов сделать это, но Бог насильственно останавливал его. Многие из сказанного Валаамом было истинным и красивым, но, несмотря на все это, он был наемным пророком. Он не смог проклясть мужей израильских, но в конечном счете добился цели, соблазнив их блудодействовать с дочерьми Моава (Чис. 25,1—5).

Подобно Валааму, нынешние лжеучителя вкрадчивы и убедительны. Они могут говорить “одновременно обоими углами рта”. Они замалчивают правду, чтобы увеличить свой доход. Главное то, что они жадны и стремятся превратить дом Божий в дом торговли.

Сегодня христианский мир заквашен на грехе симонии.⁴ Если бы можно было устранить этот источник получения дохода, многое из того, что проходит под видом христианской работы, резко бы остановилось. С. А. Коутс предупреждает:

“Человек столь низок, что хочет извлекать для себя выгоду из того, что Божье. Крайняя черта человеческой испорченности состоит в том, что он стремится заработать на Божьих вещах. У Господа есть на этот счет определенное мнение. Мы видим, что этот грех заполнил христианский мир, и должны блюсти себя, чтобы этот грех не проник в нас”.⁵

Третья причина, по которой Иуда пророчит этим лжеучителям горе, та, что они *погибают в упорстве, как Корей*. Вместе с Дафаном и Авироном Корей восстал против лидерства Моисея и Аарона и пожелал войти в число священников (Чис. 16). Тем самым все трое взбунтовались против Господа. За свое неповиновение они были заживо погребены во время страшного землетрясения. Таким образом Бог показал особое негодование против *упорствующих* по отношению к тем, кого Он назначил Своим представителем.

Ст. 12 Затем, рисуя характер и судьбу отступников, Иуда приводит пять аналогий из мира природы. Моффатт говорит, что “для иллюстрации характера этих людей поиски велись в небе, на земле и в море”.

Такие люди *бывают соблазном на вечерах любви*,⁶ которые практиковались среди первых христиан в связи с Вечерей Господней. Они не боятся ни Бога, ни людей и заботятся о себе, а не о стаде. Они поощряют других порочить веру.

Это безводные облака, которые обещают выжженной земле влагу, но *уносятся*⁷ ветром, оставляя разочарование и крушение иллюзий.

Они — *осенние деревья*, лишённые листьев и плодов. Слова “*дважды умершие*”, возможно, использованы для усиления значения “*совершенно мертвые*” или означают “*мертвые как в корне, так и в побегах*”. Они также *исторнуты* с корнями, словно вырванные из земли сильным ветром; последних не осталось даже пня как воз-

мощного будущего источника жизни и роста.

Ст. 13 Они — *свиные морские волны*, неуправляемые, неистовые и разъяренные. Несмотря на весь производимый шум и суету, им нечего показать, кроме пены *позора*. Они бахвалятся тем, чего должны стыдиться, и лишают сущности и ценности все, с чем соприкасаются.

Наконец, они подобны *блуждающим звездам, которым блюдетя мрак тьмы навеки*. *Блуждающие звезды* — это астрономические тела, которые не двигаются по постоянной орбите. Как навигационные ориентиры они бесполезны. Какое правдивое описание лжеучителей! Эти религиозные метеоры, падающие звезды и кометы, ярко вспыхивающие на мгновение, а затем слабо шипящие в темноте, подобно фейерверку, не могут указать духовное направление.

Ст. 14 Гибель отступников предсказал *Енох, седьмой от Адама* в родословной. Это пророчество приводится только в Послании Иуды. Некоторые думают, что оно взято из апокрифической книги Еноха, но нет никакого доказательства, что эта поддельная книга существовала во времена Иуды. Келли сказал:

*“По всем признакам эта книга [Еноха] написана после разрушения Иерусалима [и поэтому после того, как было написано Послание Иуды] и написан ее иудей, который все еще восторженно надеется, что Бог защитит Свой народ”.*⁸

Мы не знаем, как Иуда узнал об этом древнем пророчестве, хотя можем дать простое и правдоподобное объяснение: Дух Святой открыл Иуде эти слова точно так же, как руководил в написании остальной части Послания.

Пророчество начинается словами: *“Се, идет Господь со тьмами святых ангелов Своих”*. Это предсказание предварительно и частично исполнится при возвращении Господа Иисуса на землю после великой скорби, когда Он

уничтожит Своих противников и воцарится. Полностью и окончательно оно исполнится в конце Тысячелетнего Царства, когда умершие грешники предстанут на Суд у великого белого престола.

Ст. 15 Христос грядет, чтобы *сотворить суд над всеми*. Последующая часть стиха показывает, что слово *“все”* здесь означает *всех нечестивцев*. Истинно верующие не входят в это число. Через веру в Христа они освобождены от суда, как обещано в Ев. от Иоанна 5,24: *“Истинно, истинно говорю вам: слушающий слово Мое и верующий в Пославшего Меня имеет жизнь вечную и на суд не приходит, но перешел от смерти в жизнь”*. Весь суд был передан Сыну Человеческому, поэтому Господь Иисус *сотворит суд над всеми и обличит всех между ними нечестивых во всех делах, которые произвело их нечестие, и во всех жестоких словах, которые произносили на Него нечестивые грешники*. Три раза в этом стихе мы встречаем слово *“нечестивые”*. Люди — *нечестивы*, их дела *нечестивы*, методы, которые они используют, — *нечестивы*, и проявляют они свое безбожие богохульством против Господа. Он обвинит их во всех *нечестивых* делах, и они не только будут глубоко постыжены, но им будет вынесен приговор, поскольку их вина будет доказана.

Ст. 16 Здесь их нечестивые слова и дела описаны более подробно. Они — *ропотники*, жалующиеся на провидение Божье вместо того, чтобы благодарить за Его милости. Бог ненавидит такое сетование, и это доказано тем, как Он наказал израильский народ в пустыне.

Они всегда ищут, в чем бы обвинить Господа. Почему Он допускает войны и страдания? Почему Он не положит конец всякой социальной несправедливости? Если Он всемогущ, почему ничего не предпримет, чтобы устранить беспорядок, царящий в мире? Они также придираются к детям

Божим, обвиняя их в одностороннем походе к вере и пуританском поведении.

Они погрязли в похотях, потворствуют плотским страстям и громче всех кричат, защищая вседозволенность в сексуальной сфере.

Их высокомерные речи рассчитаны на то, чтобы привлечь внимание. В средствах массовой информации широко освещается их полная поддержка политического, экономического и социального экстремизма. Их наглый, бесстыдный отказ от основных христианских доктрин типа утверждения о том, что Бог мертв, приносит им определенную известность среди либеральных богословов.

Наконец, они владеют искусством лести, завоевывая таким образом последователей и тем самым увеличивая свои доходы.

Этот портрет истинен и точен. Он почти каждый день подтверждается средствами массовой информации.

III. РОЛЬ ВЕРУЮЩЕГО СРЕДИ ОСТУПНИЧЕСТВА (Ст. 17–23)

Ст. 17 Теперь Иуда от отступников переходит к обязанностям верующих, живущих среди наемных пастырей. Сначала он напоминает верующим, что они уже предупреждены о приближающейся опасности. Затем вдохновляет их поддерживать в себе твердый дух. Наконец, он рекомендует им быть проныщательными в служении тем, кто был обманут отступниками.

Апостолы предсказывали появление лжеучителей. Эти предсказания можно найти в служении Павла (Деян. 20,29–30; 1 Тим. 4,1–5; 2 Тим. 3,1–9), Петра (2 Пет. 2,1–22; 3,1–4) и Иоанна (1 Ин. 2,18–19).

Ст. 18–19 Суть их предупреждений состоит в том, что *в последнее время появятся ругатели, поступающие по своим нечестивым похотям*.

К этому свидетельству Иуда присоединяет сведения о трех отличительных чертах, присущих этим циникам.

Это *душевные люди*, то есть думающие и действующие как невозрожденные люди. Это люди, *отделяющие себя* от единства веры, перетягивая других на свою сторону и, возможно, разделяя их на различные группировки в зависимости от прогресса в отступничестве. Они не имеют *Духа*. Они никогда не были рождены от Него и поэтому совершенно неспособны понимать Божественные вещи.

Ст. 20 Чтобы сохранять духовную силу, верующим обязательно нужно быть ближе к Господу и жить в неразрывном общении с Ним. Но как этого достичь? Иуда перечисляет четыре шага.

Первый шаг — через назидание себя на святейшей вере вашей, то есть на христианской вере. Мы назидаем себя, изучая Библию и повинувшись ей. Постоянное общение со Словом направляет нас по пути праведности и предупреждает об опасностях на этом пути. “Люди могут критиковать вероучение, — говорит Х. Пикеринг, — но именно вера формирует характер, а не характер — веру”.

Второй шаг — молясь Духом Святым. Молиться Святым Духом — значит молиться под руководством *Духа* согласно воле Божьей, как показано в Библии или как *Дух* подсказывает каждому верующему и ведет его. Молитва Духом Святым отличается от молитв, которые произносятся механически или бесконечно повторяются без какого-либо реального участия Духа.

Ст. 21 *Третий шаг — верующие должны сохранять себя в любви Божьей*. Здесь *любовь Божью* можно сравнить с сиянием солнца. Солнце сияет всегда. Но когда что-то становится между нами и солнцем, мы не пребываем в солнечном свете. Точно так же происходит и с *любовью Божьей*. Она всегда изливает на нас своей свет. Но если между нами и Господом становится грех, то мы, по сути, больше не на-

слаждаемся Его любовью. *Сохранять* себя в Его любви мы можем, прежде всего живя святой и благочестивой жизнью. А если между нами вдруг станет грех, мы должны исповедать его и тут же оставить. Наша задача — не позволять ничему становиться между нами и Богом.

Ничто не станет между моей душой и Спасителем —

Ни одно из нереальных мирских мечтаний,

Ничто из того, что может помешать получить малейшую из Его милостей.

Пусть путь будет чистым, пусть ничто

не станет между нами.

Чарльз А. Тиндлей

Наконец, мы должны с готовностью ожидать милости от Господа нашего Иисуса Христа, для вечной жизни. Здесь милость от Господа нашего относится к Его неизбежному возвращению, когда Он возьмет Свой народ домой на небеса. В дни мрака и отступничества мы должны сохранять свет благословенной надежды, горящий в наших сердцах. Он будет давать нам утешающую и очищающую надежду (1 Фес. 4,18; 1 Ин. 3,3).

Ст. 22 Определенная духовная проницательность необходима тогда, когда мы имеем дело с жертвами отступничества. Священное Писание делает различие между тем, как мы должны относиться к активным пропагандистам лжекультов и к тем, кто обманут ими. Что касается лидеров и пропагандистов, наше отношение к ним должно основываться на 2 Иоанна 10–11: “Кто приходит к вам и не приносит сего учения, того не принимайте в дом и не приветствуйте его. Ибо приветствующий его участвует в злых делах его”. Но в общении с теми, кто обманут лжеучителями, Иуда рекомендует поступать *иначе*⁹ и дает два различных направления действий.

И к одним мы должны *быть мило-*

стивы. Мы должны проявлять к ним сострадательный интерес и стараться вывести их из сомнений и споров и помочь обрести твердое убеждение в Божественной истине.

Ст. 23 Есть и те, кто стоит на краю пропасти, готовый сорваться в огонь отступления. Их мы должны *спасать* сильным, решительным предупреждением и наставлением, *гнушаясь даже одеждою, которая осквернена плотью*. В ВЗ одежда прокаженного считалась оскверненной, и ее нужно было сжигать (Лев. 13,47–52). Сегодня, имея дело с людьми, погрязшими в сексуальных грехах, мы должны помнить, что материальные вещи, например, такие как одежда, часто возбуждают страсти. Видя эти вещи или чувствуя их, мы мысленно ассоциируем их с определенными грехами. Поэтому, имея дело с оскверненными людьми, мы должны проявлять осторожность и избегать того, что могло бы стать искушением в нашей личной жизни. Известный автор выразил это следующим образом:

“Одежда, принадлежащая человеку, ассоциируется с заразой греха и инфекцией зла. Если мы хотим защититься от инфекции и заразительного влияния этой уничтожающей души болезни, следует выбросить и отвергнуть все, что связано с грехом.

*Дж. Б. Мэйор предупреждает, что “христианин обязан проявлять жалость к грешнику и молиться за него, но он должен ненавидеть все, что носит на себе следы греха”.*¹⁰

IV. КРАСИВОЕ БЛАГОСЛОВЕНИЕ (Ст. 24–25)

Ст. 24 Иуда завершает Послание красивым благословением. В нем выражены хвала и поклонение Всемогущему. Он может спасти (Евр. 7,25), утвердить (Рим. 16,25), помочь (Евр. 2,18), покорить (Флп. 3,21) и может *соблюсти*. Он может хранить нас в совершенном мире (Ис. 26,3), Он может

сохранить залог наш на оный день (2 Тим. 1,12), Он может сделать несравненно больше всего, чего мы просим или о чем помышляем (Еф. 3,20) и Он *может соблюсти нас*¹¹ *от падения*. Это последнее обетование особенно актуально в дни отступничества, на которые ссылается Иуда.

Но обещания Его на этом не заканчиваются. Он может поставить нас *пред славою Своею непорочными в радости*. Это поистине замечательно! Когда мы вспоминаем, кем мы были — мертвыми из-за прегрешений и грехов; когда мы думаем о том, кем мы стали теперь — жалкими, немощными, неловкими слугами; а затем подумаем, что однажды мы предстанем абсолютно *непорочными* перед троном Всемогущего, радуясь великой *радостью*, — какая же это благодать!

Ст. 25 Он не только наш Хранитель и Совершитель, Он — *Бог Спаситель наш*.¹² Как чудесно, что мы настолько не безразличны Богу, что Он стал *нашим Спасителем* в том смысле, что предопределил в Своем плане отдать на закание непорочного Агнца —

Своего безгрешного Сына. Он — *единый Премудрый*, ибо в конечном счете вся мудрость исходит от Бога (ср. Иак. 1,5). Свою мудрость мы можем почерпнуть лишь из источника мудрости — единого мудрого Бога.

Бог и Спаситель наш *достоин славы и величия, силы и власти*. *Слава* — наивысшая честь, которой Он заслуживает за все, что Он есть, и за все, что сделал для нас. *Величие* — достоинство и великолепие, которыми Он наделен как Вседержитель вселенной. *Сила* — бесспорное господство, являющееся Его суверенным правом. И *власть*, или авторитет, — могущество и исключительное право управлять всем, что сотворено Его руками.

Он был достоин хвалы в прошлом, Он достоин ее в настоящее время, Он будет достоин ее во всей вечности. Отступники и лжеучителя будут стараться лишить Его *славы*, умалить Его *величие*, роптать против Его *силы* и оспаривать Его *власть*. Но все истинные верующие будут всегда прославлять Его и наслаждаться Им *ныне и во все веки*. *Аминь*.

Примечания

- 1 (Ст. 4) Слово “Бог” опущено в греческом критическом тексте. В оригинале даны два слова для обозначения Господа. В словосочетании “Господь Иисус” используется обычное слово “*Kurios*”. В словосочетании “Владыка Бог” используется синоним “*Despotes*”. (В нашем языке слово “деспот” имеет отрицательную коннотацию и потому *не используется*.) Оба слова означают “Господь”, “Владыка” (“Господин”), или “Владелец”.
- 2 (Ст. 4) “Либеральный” означает “свободный”, но в религии оно относится к тем, кто отрицает основные доктрины веры, как, например, богодухновенность, непорочное зачатие, Божество Христа и искупление Кровью. Так называемые либералы часто открыты для любой доктрины или религии, если это *не* ортодоксальное библейское учение.
- 3 (Ст. 4) Нео- (“новые”) ортодоксы в действительности не ортодоксы. Они принимают некоторые учения Библии, но используют ортодоксальную терминологию для маскировки небиблейской ереси. Например, Библия “становится” Словом Божиим для неоортодокса тогда, когда “проговаривает ему”. Для ортодоксального верующего Библия *есть* Слово Божье.
- 4 (Ст. 11) Симония — продажа и купля церковных должностей.
- 5 (Ст. 11) С. А. Coates, *An Outline of Mark’s Gospel and other Ministry*, p. 125.
- 6 (Ст. 12) Они называли вечерю *агапе*, буквально “любовь”.
- 7 (Ст. 12) Лучше читать “унесенные” или “уносимые”, как дается в самом старом тексте (NU), а также в большинстве манускриптов. “Уносимые” имеет слабую поддержку.
- 8 (Ст. 14) William Kelly, “Lectures on the Epistle of Jude”, *The Serious Christian*, I:123.
- 9 (Ст. 22) Здесь текстуальные варианты усложняются из-за того, что греческий глагол *diakrinomai* может означать “сомневаться в” или “отличать”.
- 10 (Ст. 23) J. V. Mayor, *The Epistle of St. Jude and the Second Epistle of St. Peter*, p. 51.
- 11 (Ст. 24) В большинстве текстов читаем “их” вместо “вас”, что подразумевает грешников из предыдущих стихов, которых духовные христиане стремятся спасти.
- 12 (Ст. 25) Текст НЗ (в значительной степени Александрийский) очень склонен к сокращениям “путем опущения” в отличие от традиционного текста и большинства других. Следовательно, когда в нем *добавлено* что-то, это вызывает особый интерес. В стихе 25 сделаны *три* дополнения, так что мы читаем:
 “Единому Богу Спасителю нашему
 Чрез Иисуса Христа Господа нашего,
 Слава и величие,
 Сила и власть
 Прежде всех веков” и далее.
 Здесь, однако, *опущено* слово “премудрому”. Возможно, широко известное в прежние времена благословение Иуды цитировалось в этой более длинной форме в египетских церквах.

Библиография

Bigg, Charles.

The Epistles of St. Peter and St. Jude.

Edinburgh: T. & T. Clark Ltd., 1901.

Coder, S. Maxwell.

Jude: The Acts of the Apostates.

Chicago: Moody Press, 1958.

Green, Michael.

The Second Epistle General of Peter and the General Epistle of Jude.

Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 1968.

Ironside, H. A.

Epistles of John and Jude.

New York: Loizeaux Bros., Inc., 1931.

Kelly, William.

“Lectures on the Epistle of Jude”, *The Serious Christian*. Vol. I.

Charlotte, N.C.: Books for Christians, 1970.

Mayor, J. B.

The Epistle of St. Jude and the Second Epistle of St. Peter.

Grand Rapids: Baker Book House, 1965.

ПОСЛАНИЕ К РИМЛЯНАМ

Кафедральный собор христианской веры.

Фредерик Годэ

Введение

I. ОСОБОЕ ПОЛОЖЕНИЕ В КАНОНЕ

Послание к Римлянам всегда занимало первое место среди всех посланий Павла, и это вполне оправдано. Так как книга Деяний апостолов заканчивается прибытием апостола Павла в Рим, логично, что его послания в НЗ начинаются с письма Апостола к церкви в Риме, написанного еще до того, как он встретился с римскими христианами. С точки зрения богословия это Послание, по-видимому, является самой важной книгой во всем НЗ, так как наиболее систематично, по сравнению с какой-либо другой книгой Библии, излагает основные положения христианства.

Послание к Римлянам наиболее примечательно и с исторической точки зрения. Блаженный Августин принял христианство, прочитав Римлянам, 13,13–14 (380 г.). Протестантская Реформация началась с того, что Мартин Лютер окончательно понял, что значит праведность Божья и что “праведный верою жив будет” (1517 г.).

Основатель Методистской церкви Джон Уэсли обрел уверенность в спасении после того, как в домашней церкви Моравских братьев на Алдергейт-стрит в Лондоне услышал, как читали вступление к Лютеровскому комментарию на Послание (1738 г.). Жан Кальвин писал: “Понявший это Послание откроет для себя путь к пониманию всего Писания”.

II. АВТОРСТВО

Даже еретики и наиболее радикально настроенные критики принимают об-

щехристианскую точку зрения — автором Послания к Римлянам был апостол язычников. Более того, первым известным писателем, который *конкретно* назвал автором Павла, был еретик Маркион. Это Послание цитируют также такие раннехристианские апологеты, как Климент Римский, Игнатий, Юстин Мученик, Поликарп, Ипполит и Ириней. Канон Муратори также приписывает это Послание Павлу.

Весьма убедителен и *сам текст* Послания. И богословие, и язык, и дух Послания вполне конкретно указывают на то, что его автором был Павел. Конечно же, скептиков не убеждает самый первый стих Послания, в котором говорится, что это письмо написано Павлом (1,1), но на его авторство указывают и многие другие места, например 15,15–20. Наиболее убедительным, вероятно, является множество “случайных совпадений” с книгой Деяний апостолов, которые вряд ли могли быть выдуманы специально. Например, ссылки на сбор для святых, упоминание Гаия, Ераста, слова о долгожданной поездке в Рим — все это однозначно указывает на Павла. Текст Послания записал под диктовку Тертий (16,22).

III. ВРЕМЯ НАПИСАНИЯ

Послание к Римлянам было написано после того, как появились Первое и Второе послания к Коринфянам, так как сбор денежных пожертвований для бедной иерусалимской церкви, который шел во время их написания, уже был завершен и готов к отправке (16,1). Упоминание Кенхреи, коринфского портового города, а также неко-

торые другие детали дают основание большинству специалистов полагать, что Послание было написано в Коринфе. Так как в конце своего третьего миссионерского путешествия Павел пробыл в Коринфе всего лишь три месяца из-за возмущения, поднятого против него, значит, Послание к Римлянам было написано именно в этот короткий промежуток времени, то есть примерно в 56 году н.э.

IV. ЦЕЛЬ НАПИСАНИЯ И ТЕМА

Как христианство впервые достигло Рима? Мы не можем сказать точно, но, возможно, Благоу Весть в Рим принесли римские евреи, обращенные в Иерусалиме в день Пятидесятницы (Деян. 2,10). Это произошло в 30 году.

Двадцать шесть лет спустя, когда Павел писал в Коринфе Послание к Римлянам, он еще ни разу не успел побывать в Риме. Но некоторых христиан из римской церкви к тому времени он уже знал, что видно из главы 16 Послания. В те времена христиане часто меняли место жительства, будь то в результате гонений, миссионерской деятельности или просто по работе. И эти римские христиане происходили как из иудеев, так и из язычников.

Примерно в 60 году Павел наконец-то оказался в Риме, но совсем не в том качестве, в котором планировал. Он прибыл туда узником, взятым под арест за проповедь Иисуса Христа.

Послание к Римлянам стало классическим произведением. Неспасенным людям оно открывает глаза на их бедственное греховное состояние и на тот план, который Бог приготовил для их спасения. Новообращенные узнают из него об их единстве со Христом и о победе силой Святого Духа. Зрелые христиане не перестают наслаждаться широким спектром содержащихся в этом Послании христианских истин: доктринальных, пророческих и практических.

Хороший способ понять Послание к Римлянам — это представить его как диалог между Павлом и неким неизвестным оппонентом. Создается впечатление, что по мере того как Павел разъясняет суть Благой Вести, этот оппонент выдвигает против нее самые разные аргументы и апостол последовательно отвечает на все его вопросы. В конце этой “беседы” мы видим, что Павел ответил на все основные вопросы, касающиеся Благой Вести благодати Божьей.

Иногда возражения оппонента формулируются достаточно конкретно, иногда они лишь подразумеваются. Но независимо от того, как они выражены, все они вращаются вокруг одной и той же темы — Благой Вести о спасении по благодати через веру в Господа Иисуса Христа, а не через исполнение закона.

Изучая Послание к Римлянам, мы будем искать ответы на одиннадцать основных вопросов: 1) какова главная тема Послания (1:1,9,15–16); 2) что такое “Евангелие” (1,1–17); 3) почему люди нуждаются в Евангелии (1,18 – 3,20); 4) как, согласно Благой Вести, нечестивые грешники могут быть оправданы святым Богом (3,21–31); 5) согласуется ли Благая Весть с ветхозаветными Писаниями (4,1–25); 6) какие преимущества дает оправдание в практической жизни верующего (5,1–21); 7) может ли учение о спасении по благодати через веру допускать или поощрять греховную жизнь (6,1–23); 8) как христиане должны относиться к закону (7,1–25); 9) что побуждает христианина жить праведной жизнью (8,1–39); 10) нарушил ли Бог Свои обещания Его избранному народу, иудеям, даровав, согласно Благой вести, спасение как иудеям, так и язычникам (9,1 – 11,36); 11) как проявляется оправдание по благодати в повседневной жизни верующего (12,1 – 16,27).

Ознакомившись с этими одиннад-

цатью вопросами и с ответами на них, мы сможем лучше разбираться в этом важном Послании. Ответ на первый вопрос: “Какова главная тема Послания к Римлянам?” — однозначен: “Евангелие”. Павел, не тратя лишних слов, сразу же начинает с обсуждения именно этой темы. Только в первых шестнадцати стихах главы I он четыре раза упоминает о Благой Вести (ст. 1, 9, 15, 16).

Здесь сразу же возникает второй вопрос: “А что же такое “Евангелие”?” Само по себе это слово означает именно “благая Весть”. Но в первых семнад-

цати стихах Послания апостол излагает шесть важных фактов, касающихся благовестия: 1) оно исходит от Бога (ст. 1); 2) оно обещано в ветхозаветных Писаниях (ст. 2); 3) оно — Благая весть о Божьем Сыне, Господе Иисусе Христе (ст. 3); 4) оно — сила Божья ко спасению (ст. 16); 5) спасение предназначено для всех людей, как для иудеев, так и для язычников (ст. 16); 6) спасение дается только по вере (ст. 17). И теперь, после такого вступления, мы перейдем к более подробному рассмотрению Послания.

План

- I. ДОКТРИНАЛЬНАЯ ЧАСТЬ: БЛАГАЯ ВЕСТЬ БОЖЬЯ (Гл. 1 — 8)
 - A. Знакомство с Благой Вестью (1,1–15)
 - B. Определение Благой Вести (1,16–17)
 - B. Всеобщая нужда в Благой Вести (1,18 — 3,20)
 - Г. Основа и термины Благой Вести (3,21–31)
 - Д. Согласованность Благой Вести с Ветхим Заветом (Гл. 4)
 - Е. Практические преимущества Благой Вести (5,1–11)
 - Ж. Победа Христа над грехом Адама (5,12–21)
 - З. Евангельский путь к святости (Гл. 6)
 - И. Место закона в жизни верующего (Гл. 7)
 - К. Святой Дух — сила для праведной жизни (Гл. 8)
- II. ИСТОРИЧЕСКАЯ ЧАСТЬ: БЛАГАЯ ВЕСТЬ И ИЗРАИЛЬ (Гл. 9–11)
 - A. Прошлое Израиля (Гл. 9)
 - B. Настоящее Израиля (Гл. 10)
 - B. Будущее Израиля (Гл. 11)
- III. ПРАКТИЧЕСКАЯ ЧАСТЬ: ЖИЗНЬ В СОГЛАСИИ С БЛАГОЙ ВЕСТЬЮ (Гл. 12 — 16)
 - A. В личном посвящении (12,1–2)
 - B. В служении духовными дарами (12,3–8)
 - B. В отношениях с обществом (12,9–21)
 - Г. В отношениях с правительством (13,1–7)
 - Д. В отношении к будущему (13,8–14)
 - Е. В отношениях с другими верующими (14,1 — 15,3)
 - Ж. В планах Павла (15,14–33)
 - З. В почтительном отношении к другим (Гл. 16)

Комментарий

I. ДОКТРИНАЛЬНАЯ ЧАСТЬ:

БЛАГАЯ ВЕСТЬ БОЖЬЯ (Гл. 1 – 8)

A. Знакомство с Благой Вестью (1,1–15)

1,1 Павел представляет себя как человека, который был *приобретен* (что видно из слов “*раб Иисуса Христа*”), *призван* (по дороге в Дамаск Спаситель призвал Павла быть *апостолом*, особым посланником) и *избран* (специально выделен для того, чтобы *благостествовать* язычникам [см. Деян. 9,15; 13,2]).

Также и мы все были приобретены драгоценной Кровью Христовой, призваны быть Его свидетелями и избраны нести Благою Весть всюду, куда бы мы ни шли.

1,2 Возможно, многие евреи считали, что Благоя Весть представляет собой что-то совершенно новое и не имеющее отношения к их духовному наследию, поэтому Павел подчеркивает, что Бог *обещал* Благою Весть через Своих *пророков* еще в ВЗ как в конкретных высказываниях (Втор. 18,15; Ис. 7,14; Ав. 2,4), так и в форме различных образов и символов (например, Ноев ковчег, медный змей, система жертвоприношений).

1,3 Евангелие – это Благоя Весть о Божьем *Сыне*, об *Иисусе Христе*, *Господе нашем*, Который по Своей человеческой природе произошел *от семени Давида*. Выражение “*по плоти*” указывает на то, что наш Господь – не просто человек, так как это слово подчеркивает, что речь идет о Его *человеческой* природе. Если бы Христос был просто человеком, то не было бы никакой необходимости как-то особенно выделять эту черту Его естества, ведь никакой другой тогда бы и не было. Но Он – не только человек, и об этом говорит следующий стих.

1,4 Господь Иисус назван *Сыном Божьим в силе*. Святой Дух, о Котором

здесь говорится как о *духе святыни*, Сам указал на Иисуса при Его крещении и в Его чудесах. Чудеса Спасителя, совершаемые силой Святого Духа,¹ свидетельствовали о том, что Он есть Сын Божий. Когда мы читаем, что Он *открылся Сыном Божьим в силе через воскресение из мертвых*, нам, естественно, кажется, что здесь речь идет о Его воскресении. Но на самом деле эти слова буквально означают “через воскресение мертвых”, то есть при этом апостол, возможно, думал о воскрешении и дочери Иаира, и сына наинской вдовы, и Лазаря. Но, в любом случае, здесь в первую очередь подразумевается воскресение Самого Господа.

Когда мы говорим, что Иисус есть *Сын Божий*, мы имеем в виду, что Он в этом смысле – единственный. У Бога много сыновей. Все верующие названы Его сынами (Гал. 4,5–7), и даже об ангелах говорится как о сыновьях (Иов. 1,6; 2,1). Но Иисус – *особенный* Сын. Когда Господь говорил о Боге как о Своем Отце, иудеи вполне правильно понимали, что Он претендует на равенство с Богом (Ин. 5,18).

1,5 Именно *через* Иисуса Христа Павел *получил благодать* (незаслуженную милость, благодаря которой он и был спасен) и *апостольство*. И когда он пишет, что *мы получили благодать и апостольство*, он, скорее всего, под авторским “*мы*” подразумевает одного лишь себя. *Апостольство* Павла было связано с языческими народами, и это отличает его от остальных апостолов. Его миссия заключалась в том, чтобы призывать все *народы* к послушанию вере, то есть к повиновению евангельскому призыву через покаяние и веру в Господа Иисуса Христа (Деян. 20,21). И эта всемирная проповедь совершалась лишь во имя Господа, ради того, чтобы радовать Его и воздавать Ему славу.

1,6 Среди ответивших на евангельский призыв были те, к которым

Павел обратился как к *призванным Иисусом Христом*, подчеркивая тем самым, что в деле их спасения инициатива принадлежала Богу.

1,7 Это Послание адресовано *всем* верующим Рима, а не какой-то отдельной церкви, как другие Послания. Его последняя глава свидетельствует о том, что *в Риме* было несколько общин верующих, и содержащееся в этом стихе приветствие относится ко всем.

Возлюбленные Божьи, призванные святы — эти два прекрасных звания истинны для всех, кто искуплен драгоценной Кровью Христа. На этих избранных Божественная любовь распространяется особенным образом, их призвание — быть отделенными от мира для Бога, так как в этом и заключается смысл слова “*святы*”.

Стандартное Павлово приветствие сочетает в себе *благодать и мир*. *Благодать* (charis) — особое пожелание в греческом языке, а *мир* (shalom) — традиционное еврейское приветствие. Такое комбинированное приветствие особенно важно в этом Послании, так как здесь Павел поясняет, как иудеи и язычники становятся одним новым человеком во Христе.

Здесь говорится не о той *благодати*, посредством которой получают спасение (читатели Послания уже были спасены), но о той *благодати*, которая совершенствует христианина и дает ему силы для служения. *Мир* — это не мир с Богом в обычном смысле (святы уже имеют такой мир, так как оправданы по вере), но *мир*, обитающий в их сердцах в силу того, что там правит Бог, хотя сами они и находятся в самом центре круговорота жизни. Желая *благодать и мир от Бога Отца нашего и Господа Иисуса Христа*, Павел тем самым явно подразумевает равенство Отца и Сына. Если бы Иисус был простым человеком, было бы бессмысленно ставить Его в один ряд с Отцом в даровании *благодати и мира*. Это звучало бы примерно как “благодать вам

и мир от Бога Отца нашего и от Авраама Линкольна”.

1,8 Всегда, когда это было возможно, апостол Павел начинал свои послания со слов одобрения и высокой оценки того, что в его читателях заслуживало похвалы. (Хороший пример для нас!) И здесь он *благодарит Бога через Иисуса Христа*, нашего Посредника, за то что *вера* римских христиан *возвещалась во всем мире*. Их христианское свидетельство было известно и обсуждалось по всей Римской империи, которая представляла *весь мир* с точки зрения жителя Средиземноморья.

1,9 Поскольку римские христиане стремились к тому, чтобы их свет сиял перед людьми, Павлу приходилось *непрестанно* молиться о них. Он призывает *Бога в свидетели* постоянства его молитв, так как никто этого знать не может, кроме Бога, Которому апостол служил своим *духом в благовествовании Сына Его*. И молитвы Павла не были заученными наизусть и механически повторяемыми ежедневно, как некий религиозный ритуал. Это было его служение, сопровождаемое горячими, исполненными верой молитвами. К этому добровольному, преданному, неустанному служению побуждал его дух, который более всего любил Господа Иисуса. В этом выражалось его пламенное стремление распространять Благую Весть о Божьем Сыне.

1,10 Наряду с тем, что Павел благодарит Бога за христиан в Риме, он также молится о том, чтобы ему представилась возможность посетить их в недалеком будущем. И, как и все остальное в его жизни, он хочет, чтобы это путешествие соответствовало *воле Божьей*.

1,11 Павлом двигало желание оказать римским святым некую духовную помощь для их *утверждения* в вере. Конечно, здесь речь не идет о том, что он хотел даровать им некое “повторное благословение”, он также не собирався передать им какой-либо духов-

ный дар через возложение рук (то, что упоминается в связи с Тимофеем в 2 Тим. 1,6). Павел хотел, проповедуя им Слово, способствовать их духовному росту.

1,12 Он продолжает объяснять им, что эта помощь будет взаимной. Он сможет *утешиться их верою*, а они — его. В общине, где люди назидают друг друга, происходит некое совместное духовное обогащение. “Железо железо острит, и человек изощряет взгляд друга своего” (Притч. 27,17). Обратите внимание на смирение и любезность Павла — он вовсе не считал себя выше того, чтобы принимать от других святых помощь.

1,13 Он *множественно намеревался* посетить Рим, но *встречал* различные *препятствия*. Возможно, возникла острая необходимость быть в других местах или Святой Дух не допускал его, а может, это было результатом прямого противостояния сатаны. Павел хочет *иметь некий плод* и среди римских язычников, как он имел его у *прочих народов*. Здесь он говорит о *плоде* проповеди Евангелия, что становится понятным из следующих двух стихов. В стихах 11 и 12 он выразил желание встретиться с римскими христианами, крепкими в своей вере. Здесь же он говорит о своем желании видеть, как в столице Римской империи люди обращаются к Христу.

1,14 Тот, в чьем сердце живет Иисус Христос, знает, как справиться с самой большой нуждой всего человечества. У него есть лекарство против болезни греха, он знает путь, следуя которым можно избежать вечных ужасов ада и обрести гарантию вечной радости с Богом. Это налагает на него почетную обязанность делиться Благой Вестью со всеми людьми вне зависимости от того, к какому народу и культуре они принадлежат, — *и еллинам, и варварам*, и вне зависимости от их положения и образования — *и мудрецам, и невеждам*. Павел четко осо-

знавал эту обязанность. Он сказал: “*Я должен*”.

1,15 Для того чтобы хоть как-то расплатиться с этим долгом, апостол был *готов* проповедовать Евангелие находящимся *в Риме* со всей властью, данной ему Богом. Ясно, что этот стих не относится к римским верующим, так как они уже ответили на радостный призыв. Павел собирался благовествовать необращенным язычникам столицы империи.

Б. Определение Благой Вести 1,16–17)

1,16 Апостол *не стыдился* нести Благоую Весть Божью в развращенный столичный город Рим, хотя иудеи считали благовестие соблазном, а еллины — безумием: ведь Павел знал, что *она есть сила Божья ко спасению*, то есть весть о том, что Бог Своей силой спасает каждого, кто поверит в Его Сына. Эта сила равно распространяется как на иудеев, так и на еллинов.

То, что спасение дано *во-первых иудею*, а уже *потом еллину*, видно из книги Деяний. Хотя мы всегда будем обязаны древнему Божьему народу, иудеям, мы не обязаны идти прежде благовествовать им, а уж только потом — язычникам. Сегодня отношения Бога и с иудеями, и с язычниками находятся на одном основании, поэтому и призыв, и сроки для всех одинаковы.

1,17 В этом стихе впервые в Послании заходит разговор о *праведности*, поэтому мы немного остановимся и лучше разберемся с тем, что такое “праведность”. В НЗ это слово используется по-разному, но мы рассмотрим только три его значения.

Во-первых, оно обозначает такое качество Бога, согласно которому все, что Он делает, всегда правильно, справедливо, истинно и соответствует всем остальным Его качествам. Когда мы говорим, что Бог праведен, мы имеем в виду, что в Нем нет никакой неправды, нечестия или несправедливости.

Во-вторых, праведность Божья мо-

жет относиться к тому, что Он оправдывает нечестивых грешников и при этом все же остается справедливым, так как Иисус, будучи безгрешной заместительной Жертвой, удовлетворил все требования Божественной справедливости.

И наконец, праведность Божья имеет отношение к тому совершенному положению, которое Бог дает всем, кто верует в Его Сына (2 Кор. 5,21). Тех, кто неправеден сам по себе, Бог принимает как праведных, поскольку видит их в свете совершенства Своего Сына и вменяет им Его праведность.

Какое же из значений используется в стихе 17? Собственно говоря, здесь могут подходить все три значения правды, или праведности, Божьей, но основной смысл, похоже, заключается в том, что Бог оправдывает грешников по вере.

Праведность Божья открывается в Евангелии. Сначала Евангелие повествует нам о том, что праведность Божья требует, чтобы грех был наказан, а наказание за грех — вечная смерть. Но затем мы узнаем, что Божья любовь готова удовлетворить Его праведность. Бог послал Своего Сына, чтобы Он умер вместо грешных людей, сполна заплатив за всех. И теперь, когда требования праведности Божьей удовлетворены, Он может справедливо спасти всех, кто воспользуется тем, что совершил Христос.

Праведность Божья открывается *от веры в веру*. Выражение “от веры в веру” может означать: 1) от верности Божьей к нашей вере; 2) от одной степени веры к следующей; 3) все только по вере — от начала и до конца. Наиболее вероятным здесь является последнее значение. Божья праведность вменяется человеку не на основании его дел и дается не тому, кто пытается приобрести или заслужить ее. Она открывается только по вере. И это полностью согласуется с Божиим постановлением в Книге пророка Аввакума (2,4): “...пра-

ведный своею верою жив будет”, что также можно понимать, как “оправданный своею верою будет жить”.

Итак, в первых семнадцати стихах Послания к Римлянам Павел изложил его главную тему и сделал несколько основных утверждений. Теперь он переходит к третьему основному вопросу: “Почему люди нуждаются в Евангелии?” Вкратце можно ответить, что без Благой Вести они — погибшие люди. Но при этом сразу же возникают дополнительные вопросы. 1) Неужели достойны гибели те язычники, которые так никогда и не услышали Благой Вести (1,18–32)? 2) Неужели люди, уверенные в своей порядочности и нравственности, будь то иудеи или язычники, также погибшие (2,1–16)?; 3) Неужели погибшими следует считать представителей древнего Божьего народа, иудеев (2,17 – 3,8)? 4) Неужели все люди погибшие (3,9–20)?

В. Всеобщая нужда в Благой вести (1,18 – 3,20)

1,18 В этом стихе Павел отвечает на вопрос, почему люди нуждаются в Евангелии. И ответ заключается в том, что без него все они идут в погибель, что *гнев Божий открывается с неба на всякое нечестие* людей, которые своей греховной жизнью *подавляют истину* неправедностью. Но как же *открывается* гнев Божий? Один из ответов приводится здесь же. Бог предаст этих людей их же нечистоте (1,24), постыдным страстям (1,26) и превратному уму (1,28). Но иногда Бог вмешивается в историю человечества, чтобы проявить Свое крайнее недовольство человеческим грехом, например: всемирный потоп (Быт. 7), уничтожение Содома и Гоморры (Быт. 19), наказание Корея, Дафана и Авирона (Чис. 16,32).

1,19 Неужели те язычники, которые так никогда и не услышали Благой Вести, также погибшие? Павел поясняет, что они идут в погибель не из-за того, что лишены достаточной инфор-

мации, а из-за того что, видя свет, они тем не менее отказываются от него! То, *что можно знать о Боге* через рассмотрение творения, Он *явил им*. Бог не оставил их без откровения о Себе.

1,20 В *создании мира* для всех нас были открыты два *невидимых* Божьих качества: *Его вечная сила* и *Божество*, то есть Божественность. Они открывают нам Бога как Личность, полную славы, а не просто как некое высшее Существо, поскольку Его высшая Сущность и так не подлежит сомнению.

Аргумент вполне ясен: творение не может появиться без Творца. Производство искусства требует наличия художника. Глядя на солнце, луну и звезды, любой может понять, что есть Бог.

Итак, можно сказать, что язычникам, которые не слышали Благой Вести, нет извинения. Бог открылся им в Своем творении, но они не ответили на Его откровение. То есть эти люди виновны не в том, что отвергли Спасителя, о Котором они и не слышали, а в том, что не поверили в то, что могли знать о Боге.

1,21 Из-за того, что, *познавши Бога* через Его творения, они *не прославили Его* за то, Кем Он является, и *не возблагодарили* за то, что Он сделал, но, напротив, предали себя суетным философиям и измышлению других богов, они утратили способность ясно мыслить и видеть. Тот же, кто отказывается видеть, со временем вообще лишается зрения.

1,22 По мере того как люди становились все более и более самоуверенными в своих мнимых знаниях, они все дальше и дальше погружались в невежество и сумасбродство. Эти два качества всегда присущи тем, кто отвергает знание Божье, — они становятся невыносимо самонадеянными и в то же время глубоко невежественными.

1,23 Хотя некоторые и считают, что человек постоянно эволюционирует от низшего к высшему, древние

были людьми гораздо более высокой морали. Отказавшись познать истинного, бесконечного, *нетленного Бога*, они впоследствии деградировали до такого безумия и развращенности, что стали поклоняться идолам. Этот стих опровергает теорию эволюции человечества.

Религиозность заложена в человеке подсознательно. Ему нужен кто-то, кому он мог бы поклоняться. Отвергнув поклонение живому Богу, он сделал себе богов из дерева и камня, придав им образ, подобный *человеку, птицам, четвероногим и пресмыкающимся*. Отметьте регресс в последовательности: человек, птицы, животные, пресмыкающиеся. При этом нужно также помнить, что человек становится похожим на то, чему поклоняется. И по мере того как регрессировало его божество, регрессировал и моральный облик самого человека. Если его бог — рептилия, то и сам он имеет право жить так, как ему нравится. Также важно отметить, что поклоняющийся обычно ставит себя в низшее и подчиненное положение перед объектом поклонения. Таким образом, человек, созданный по образу и подобию Божьему, ставит себя ниже положения змеи!

Поклоняющийся идолу поклоняется бесам. Павел вполне конкретно заявляет, что люди, приносящие жертвы идолам, приносят их бесам, а не Богу (1 Кор. 10,20).

1,24 В этой главе трижды говорится о том, что Бог *предал* человека тому, к чему тот стремился: *нечистоте* (1,24), постыдным страстям (1,26) и превратному уму (1,28). Другими словами, гнев Божий излился на все грани человеческого естества.

В ответ на злые страсти их сердец Бог предал их половой нечистоте — прелюбодеянию, блуду, распущенности, проституции, разврату и т.д. Жизнь для них превратилась в непрекращающиеся развратные оргии, в которых *они сквернили сами свои тела*.

1,25 Бог оставил их потому, что сначала они сами отказались от *истины* Божьей и предались *лжи* идолопоклонства. Идол — это обман, ложное представление о Боге. Идолослужитель поклоняется образу *твари*, что оскорбляет и бесславит *Творца*, *Который* достоин вечной славы, а не оскорблений.

1,26 По той же причине *Бог предал* людей тому, чтобы они предавались разврату с представителями того же пола. *Женщины* неестественным образом бесстыдно удовлетворяли свои похоти с женщинами.

1,27 *Мужчины* предавались разврату с мужчинами, полностью извращая естественное употребление. Отказавшись от брачных отношений, установленных Самим Богом, они *разжигались похотью* на других мужчинах. Но этот грех отразился и на их теле, и на душе. Болезни, комплексы, постоянное чувство вины и деградация личности поразили их, как яд скорпиона. Этот стих опровергает мнение, что каждый человек, совершив подобный грех, может легко забыть о нем.

В наше время гомосексуализм принято считать или болезнью, или вполне законным альтернативным образом жизни. Христиане должны быть очень осторожны в таких вопросах, чтобы не перенять мирскую точку зрения, но руководствоваться лишь Словом Божьим. В ВЗ этот грех наказывался смертью (Лев. 18,29; 20,13), и в НЗ также говорится, что делающие такое достойны смерти (Рим. 1,32). Библия считает гомосексуализм очень серьезным грехом. Из-за него были стерты с лица земли Содом и Гоморра, где мужчины, движимые похотью, восстали на праведного Лота (Быт. 19,4–25).

Евангелие предлагает помилование и прощение гомосексуалистам так же, как и всем грешникам, если они покаются в своем грехе и уверуют в Господа Иисуса Христа. И даже христиане, впадшие в этот отвратительный грех,

могут получить прощение и обновление, если исповедуют и оставляют его. Тот, кто хочет полностью подчиниться воле Божьей, может быть полностью избавлен от подобного влечения. При этом во многих случаях очень важно иметь постоянную помощь и духовную поддержку.

Бесспорно, что некоторым людям присуще некое как бы природное влечение к лицам своего пола. Это неудивительно, так как падшая человеческая природа способна на любые формы порока и извращения. Грех заключается не в склонности к нему, а в самом действии. Святой Дух дает нам силу противостоять искушению и побеждать грех в течение всей нашей жизни (1 Кор. 10,13). Некоторые христиане в Коринфе были живым подтверждением того, что от этого греха действительно можно избавиться (1 Кор. 6,9–11).

1,28 Так как люди отказались думать о Боге как о Создателе, Хранителе и Избавителе, Он отдал их во власть их *превратного ума*, чтобы они предавались всем нижеперечисленным непотребствам. Этот стих помогает глубже вникнуть в суть проблемы, почему людям так нравится теория эволюции. Причина не в интеллектуальных аргументах, а в человеческих желаниях. Люди не хотят *иметь Бога* в своем *разуме*. Ведь дело не в том, что аргументы в пользу теории эволюции настолько очевидны, что людям приходится верить в нее, совсем не в этом. Просто они хотят найти такую теорию происхождения мира, в которой не было бы места для Бога; ведь они знают, что если Бог существует, то они несут перед Ним моральную ответственность.

1,29 Здесь приводится перечень разнообразных грехов, которые описывают человека, отчужденного от Бога. Заметьте, что он *исполнен* этих грехов, а не просто иногда увлекается ими. Он хорошо обучен грехам, кото-

рые противны человеческому естеству. Это *неправедность* (несправедливость), *блуд*² (прелюбодеяние и другие формы недозволенных половых отношений); *лукавство* (проявление зла); *корыстолюбие* (жадность, ненасытная страсть к накопительству); *злоба* (стремление причинять боль окружающим, ядовитая ненависть); *зависть* (чувство зависти и ревности ко всем окружающим); *убийство* (умышленное противозаконное убийство будь то в гневе или при любых других обстоятельствах); *распри* (пререкания, ссоры, раздоры); *обман* (хитрость, предательство, интриги); *злонравие* (злоба, жестокость, раздражительность).

1,30 Люди *злоречивы* (злословят и сплетничают); *клеветники* (открыто поносят и оскорбляют окружающих); *богоненавистники* (ненавидят Бога); *обидчики* (презирают и унижают людей); *самохвалы* (хвастливы, выставляют себя напоказ); *горды* (высокомерны, самонадеянны); *изобретательны на зло* (выдумывают разные хитроумные способы приносить вред); *непослушны родителям* (отрицают родительский авторитет);

1,31 *безрассудны* (не имеют моральных и духовных приоритетов, бессовестны); *вероломны* (нарушают обещания, соглашения и контракты ради собственной выгоды); *нелюбовны* (действуют вопреки естественным отношениям и обязанности между людьми); *непримиримы*³ (не хотят прощать, неумолимы); *немилостивы* (жестоки, мстительны, безжалостны).

1,32 Те, кто неправильно употребляет и извращает половые отношения (1:24,26–27) и предается вышеперечисленным грехам (1,29–31), в глубине души понимают, что не только совершают нечто неправильное, но и *достойны* за это *смерти*. И хотя они знают Божьи установления, однако пытаются оправдать и узаконить свои грехи. Это знание не удерживает их от того, чтобы в полной мере предаваться

нечестию. Они объединяются с другими людьми, чтобы побуждать их к тому же, и ощущают при этом некое чувство товарищества со своими партнерами по греху.

НЕ УСЛЫШАВШИЕ БЛАГУЮ ВЕСТЬ ЯЗЫЧНИКИ

Как же тогда Бог отвечает на вопрос, погибшие ли те язычники, которые так никогда и не услышали Благоую Весть? Язычники виновны в том, что не жили в соответствии с тем светом, который Бог открыл им в Своем творении. Вместо этого они стали поклоняться идолам и в результате предались низости и разврату.

Но все-таки предположим, что есть некий язычник, который *действительно* живет в соответствии с Божьим светом, видимым в творении. Допустим, он сжег всех своих идолов и пытается познать истинного Бога. Что же будет с ним?

У евангельских верующих есть две основных точки зрения по этому вопросу.

Одни верят, что если человек действительно живет в согласии с тем светом, который открывается нам в творении, Бог даст ему возможность услышать Благоую Весть. В качестве примера приводится Корнилий. Он искал Бога. Бог призрел на его молитвы и благоденствия и послал Петра рассказать ему о том, как обрести спасение (Деян. 11,14).

Другие считают, что если человек живет верою в единого живого Бога, открывающегося в творении, но умирает так и не услышав Благой Вести, Бог тем не менее дарует ему прощение на основании смерти Христа на Голгофе. И хотя этот человек не знает ничего ни о Христе, ни о Его жертве, Бог на основании его стремления к свету распространяет действие этой жертвы и на него. Те, кто придерживается этой точки зрения, утверждают, что точно так

же Бог спасал живших до Голгофы и спасает умственно недоразвитых людей и детей, которые умирают не достигнув того возраста, когда начинают нести ответственность за свои грехи.

Первая точка зрения может быть подтверждена случаем с Корнилием. Применимость же второй точки зрения ко времени после смерти и воскресения Христа (нашему времени) не находит подтверждения в Писании. Кроме того, она сильно преуменьшает необходимость повсеместной миссионерской деятельности.

Итак, Павел показал, что язычники являются погибшими и нуждаются в Благой Вести. Теперь он обращается к следующей группе людей, по поводу которой есть разные точки зрения. Мы считаем, что здесь он обращается к людям, которые оправдываются своей порядочностью и высокоморальностью, будь то иудеи или язычники. Из первого же стиха становится ясно, что эти люди – самоуверенные моралисты, так как они осуждают поведение окружающих, хотя сами совершают те же грехи. Стихи 9, 10, 12, 14 и 15 показывают, что Павел имеет здесь в виду и иудеев, и язычников. Таким образом, перед нами встает вопрос: *“Неужели люди, уверенные в своей порядочности и нравственности, будь то иудеи или язычники, также погибшие?”* Как мы увидим далее, ответ однозначен: *“Да, они также погибшие”*.

2,1 Следующую группу составляют те, кто, поглядывая свысока на варваров-язычников, считают себя более цивилизованными, образованными и благородными. Они осуждают невежественных язычников за их постыдные нравы, но сами не менее виновны, разве только их грехи более изощрены. После грехопадения человек гораздо охотнее подмечает чужие недостатки, чем свои. То, что в других ему кажется отвратительным и недостойным, он вполне уважает в себе. Но то,

что он *судит* других за их грехи, означает, что сам он знает разницу между добром и злом. Если он понимает, что тот, кто уведет у него жену, поступит неправильно, значит, он понимает, что ему самому также не дозволено увести чью-либо жену. Таким образом, если человек осуждает другого за грехи, которые совершает сам, то он остается без извинения.

По своей сути грехи образованных и невежественных людей ничем не отличаются друг от друга. И хотя моралист может возразить, что он не совершал всех вышеперечисленных грехов, он должен помнить следующее:

1. Он вполне способен их совершить.
2. Нарушая какую-то одну заповедь, он становится виновен во всем (Иак. 2,10).
3. Он совершает мысленные грехи, которые, хотя могут никогда и не воплотиться в жизни, также недопустимы. Иисус, например, учил, что взгляд с вождением равносителен прелюбодеянию (Мф. 5,28).

2,2 То, что требуется самодовольному моралисту, – это осознание грядущего *суда Божьего*. В стихах 2–16 апостол заставляет задуматься об этом предстоящем суде и разъясняет, что это будет за суд. Во-первых, *суд Божий* будет совершаться *по истине*. Он будет основан не на случайных, недостоверных и субъективных свидетельствах, а на истине, только на истине и ни на чем ином, кроме истины.

2,3 Во-вторых, *суд Божий неизбежно* придет на того, кто обвиняет других за то, что делает и сам. Способность *осуждать* не освобождает его от ответственности. Наоборот, она только отягчает его вину.

Суда Божьего можно избежать лишь в том случае, если мы *покаемся* и будем *прощены*.

2,4 В-третьих, мы узнаем, что *иногда суд Божий откладывается*. Это промедление является доказательством *благодати, кротости и долготерпения Бо-*

жьего. Его *благодать* означает, что Он благосклонно относится к грешникам, хотя и ненавидит их грех. Его *кротость* в данном случае выражается в том, что Он медлит со Своим судом над человеческой нечистотой и гордостью. Его *долготерпение* — это удивительная способность сдерживать Свой гнев, несмотря на то что человек постоянно ведет себя вызывающе.

Благодать Божья, выражающаяся в Его покровительстве, защите и опеке, направлена на то, чтобы привести человека к *покаянию*. Бог не хочет, “чтобы кто погиб, но чтобы все пришли к покаянию” (2 Пет. 3,9).

Покаяние означает радикальный поворот жизни на сто восемьдесят градусов — спиной к греху и лицом к Богу. “Это перемена в сознании, производящая перемену в отношении, что приводит к перемене в поступках”.⁴ При покаянии человек занимает в отношении себя и своих грехов ту же позицию, что и Бог. Это не просто умственное осознание греховности — покаяние происходит и в сердце, как писал Джон Ньютон: “Мое сердце чувствовало и признавало мою вину”.

2,5 В-четвертых, мы узнаем, что *суд Божий отягощается в соответствии с ростом виновности*. Павел поясняет, что упорные и нераскаянные грешники сами *собирают себе* осуждение, как бы накапливая свои сокровища и строя на них свое будущее. Но какое же будущее их ждет, когда в конце концов *гнев* Божий откроется им на *суде* у великого белого престола (Откр. 20,11–15)! В тот день *станет ясно*, что *суд от Бога абсолютно праведен* и в нем нет никакой предвзятости или несправедливости.

2,6 В следующих пяти стихах Павел напоминает нам о том, что *суд Божий будет производиться согласно делам человека*. Человек может хвалиться своей порядочностью. Он может полагаться на свое расовое или национальное происхождение. Он может при-

крываться тем, что в его родословной были верующие. Но он будет судим *по своим делам*, а не по каким-то из этих аргументов. Именно его дела будут определять его судьбу.

Если рассматривать стихи 6–11 вне контекста, можно предположить, что здесь говорится о спасении по делам. *Создается впечатление*, будто в них написано, что творящие добрые дела заслужат вечную жизнь.

Но нам необходимо понимать, что здесь не может быть учения о спасении по делам, так как оно противоречит основному свидетельству Писания о том, что спасение дается по вере, независимо от дел. Льюис Чафер указывает, что в НЗ около 150 отрывков ясно основывают спасение на вере.⁵ При правильном понимании ни один отрывок Писания не может противоречить такому ошеломляющему свидетельству.

Как же нам тогда понять это место? Прежде всего необходимо осознать, что истинно добрые дела может совершать лишь рожденный свыше. Когда люди спросили Иисуса: “Что нам делать, чтобы творить дела Божии?” — Он ответил: “Вот дело Божие, чтобы вы веровали в Того, Кого Он послал” (Ин. 6,28–29). Итак, первое доброе дело, которое может совершить человек, — это поверить в Господа Иисуса Христа, хотя при этом мы должны понимать, что сама *вера* — это не дело, *достойное награды*, за которое мы получаем спасение. Значит, когда неспасенные предстанут на суд, они ничего не смогут представить в свое оправдание. Все, что они считали своей праведностью, будет выглядеть, как запачканная одежда (Ис. 64,6). Их самый тяжкий грех будет заключаться в том, что они не уверовали в Господа Иисуса (Ин. 3,18). Более того, их дела будут определять тяжесть наказания (Лк. 12,47–48).

А что было бы, если бы *верующих* также судили по их делам? Конечно же, они не смогли бы представить ни-

каких добрых дел, которыми могли бы заслужить спасение. Все их дела до спасения были греховными. Но Кровь Христа омыла все прошлое. И теперь Сам Бог не может выдвинуть против них никакого обвинения. После того как верующие получили спасение, они начинают творить добрые дела — может, и не такие уж добрые в глазах мира, но добрые в глазах Бога. Их добрые дела являются результатом спасения, а не отработыванием чего-либо. У судилища Христова их дела будут пересмотрены, и они получают награду за верную службу.

Но при этом мы не должны забывать, что в этом отрывке речь идет не о спасенных, а только о неверующих.

2,7 Продолжая разъяснять, что суд будет совершаться согласно делам, Павел отмечает, что Бог даст *жизнь вечную тем, которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и бессмертия*. Как мы уже объясняли, это вовсе не означает, что люди спасаются *постоянством в добром деле*. Это было бы иное евангелие. В реальной жизни никто так не живет, и без Божьей силы никто и не способен так жить. Если кто-то действительно подходит под вышеприведенное определение, то этот человек уже спасен по благодати через веру. То, что он ищет *славы, чести и бессмертия*, свидетельствует о его рождении свыше. Вся его жизнь подтверждает его обращение.

Он ищет *славы и чести* небесной, исходящей от Бога (Ин. 5,44); *бессмертия*, которое связано с воскресением мертвых (1 Кор. 15,53–54); небесного наследия, нетленного, чистого и неуязвимого (1 Пет. 1,4).

Бог наградит *вечной жизнью* тех, кто подтверждает свое обращение личной жизнью. В НЗ слова *“вечная жизнь”* могут иметь несколько определений. Во-первых, они обозначают то, что мы уже имеем, что получаем при обращении (Ин. 5,24). Во-вторых, это то, что мы получим позже, когда примем но-

вые славные тела (Рим. 2,7; 6,22). И в-третьих, хотя жизнь вечная является даром, принимаемым верой, иногда о ней говорится как о награде за верность (Мк. 10,30). Все верующие получают *вечную жизнь*, но у одних будет больше возможностей наслаждаться ею, чем у других. Вечная жизнь — не просто бесконечное существование, это новое качество жизни, более полноценная *жизнь*, которую обещал Спаситель (Иоанна, 10,10). Это и есть *жизнь* Самого Христа (Кол. 1,27).

2,8 *Те, которые упорствуют и не покоряются истине, но, более того, предают ее неправде*, получают *ярость и гнев*. Они *не покоряются истине*; они никогда не отвечали на евангельский призыв. Они избрали покорность неправедности как своему повелителю. Их жизнь состоит из сплошной борьбы, противостояния и непослушания — истинных спутников неверия.

2,9 Апостол опять повторяет Божье постановление, касающееся двух типов дел и делателей, только в другом порядке.

Это постановление — *скорбь и теснота* каждому человеку, *делаящему злое*. Здесь мы еще раз подчеркнем, что злые дела выдают злое, неверующее сердце. Дела человека показывают его отношение к Господу.

Слова *“во-первых иудея, потом и еллина”* объясняют, что суд *Божий* будет происходить в соответствии с *данными привилегиями и откровениями*. Иудеям первым была дарована привилегия называться Божиим народом; они же первыми и понесут ответственность. Эта сторона суда Божьего освещена в стихах 12–16.

2,10 Это постановление — *слава, и честь, и мир всякому: и иудею, и еллину, делаящему доброе*. И давайте еще раз вспомним, что с Божьей точки зрения никто не может делать ничего доброго, если не поставит на первое место в своей жизни веру в Господа Иисуса Христа.

Слова “*во-первых иудею, потом и еллину*” не могут означать большую или меньшую благосклонность Бога к разным народам, так как следующий стих говорит, что Он нелицеприятен. Таким образом, это выражение описывает историческую последовательность, в которой распространялась Благая Весть (как и 1,16). Прежде всего она была проповедана иудеям, и первыми верующими стали иудеи.

2,11 Еще одно утверждение, касающееся суда Божьего, — это то, что *Он не взирает на лица*. Обычно на судебных процессах предпочтение отдается тому, кто хорошо выглядит, богат и влиятелен, но у Бога *нет лицеприятия*. На Его мнение не влияют ни национальность, ни происхождение, ни положение.

2,12 Как мы уже упомянули, стихи 12–16 более подробно объясняют, что тяжесть суда будет зависеть от того, сколько было дано человеку. И здесь снова рассматриваются две группы людей: те, у кого не было закона (язычники), и те, которые под законом (иудеи). В эти две группы попадают все, кроме членов Божьей Церкви (см. 1 Кор. 10,32, где человечество делится на эти три класса).

Те, которые не имея закона, согрешили, вне закона и погибли. Здесь не написано, что они будут судимы без закона; они без закона *погибнут*.

Те, которые под законом согрешили, по закону осудятся, и если они не исполняли закон, то также погибнут. Закон требует абсолютного послушания.

2,13 Номинально находиться под законом недостаточно. Закон требует совершенного и постоянного исполнения. Никто не может быть признан праведным только потому, что знает содержание закона. Единственный способ получить оправдание через закон — это следовать ему во всей полноте. Но поскольку все люди являются грешниками, они на это не способны. Таким образом, этот стих описывает некую

идеальную ситуацию, а не реальные возможности человека.

НЗ особенно подчеркивает, что человек не может оправдаться через исполнение дел закона (см. Деян. 13,39; Рим. 3,20; Гал. 2:16,21; 3,11). Бог никогда и не намеревался дать закон как средство спасения. Даже если человек, начиная с какого-то поворотного в своей жизни дня, сможет начать соблюдать закон, он все равно не оправдается, так как Бог взыщет с него и за прошлое. Итак, когда в стихе 13 мы читаем, что *исполнители закона будут оправданы*, нам следует понимать это в смысле абсолютного исполнения. Если кто-то сможет со дня своего рождения во всем быть послушным закону, он будет оправдан. Но горькая, страшная правда состоит в том, что этого не может сделать никто.

2,14 Стихи 14 и 15 представляют собой некую вставку-комментарий к стиху 12, где написано, что грешившие без закона язычники без закона и погибли. Здесь Павел объясняет, что хотя закон и не был дан язычникам, они имеют внутреннее знание о добре и зле. Они интуитивно знают о том, что нельзя лгать, красть, прелюбодействовать и убивать. Единственная заповедь, которая не открыта каждому на интуитивном уровне, — это заповедь о субботе, но она носит скорее ритуальный, чем моральный характер.

Итак, все сводится к тому, что если *язычники* не имеют закона, то они *сами себе закон*. Они сами составляют себе моральный кодекс на основании заложенного в них знания.

2,15 *Они показывают, что дело закона у них написано в сердцах.* Заметьте, что в их сердцах записан не *сам закон*, а *дело закона*. То дело, которое должен был произвести закон в жизни израильтян, в некоторой степени видно и в жизни язычников. Например, тот факт, что они осознают необходимость уважать родителей, показывает, что *дело закона у них написано в сердцах*. Также

они знают, что некоторые поступки вообще недопустимы. Их *совесть*, работая в роли индикатора, подтверждает это интуитивное знание. Их мысли постоянно анализируют и оценивают их действия, *то обвиняя, то оправдывая*, то запрещая, то позволяя.

2,16 Этот стих продолжает тему стиха 12. Он поясняет, *когда* предстанут перед судом те, которые под законом и без закона. При этом он раскрывает последний факт о суде Божьем: *на суде будут рассматриваться не только явные грехи, но также и тайные дела человека*. Тот грех, который сейчас скрыт глубоко в сердце, будет предан скандальной огласке на Суде у великого белого престола. Судьей тогда будет Сам *Иисус Христос*, так как Отец отдал весь суд Ему (Ин. 5,22). Павел, добавляя *“по благовествованию моему”*, имеет в виду *“так гласит моя Благая весть”*. Благая Весть Павла — это та же Благая Весть, которую проповедовали и другие апостолы.

2,17 С этого стиха апостол Павел начинает рассматривать третью группу людей и таким образом переходит к вопросу, *следует ли считать погибшими представителей древнего Божьего народа, иудеев*. Конечно же, ответом будет: *“Да, они также погибшие”*.

Несомненно, многие иудеи были уверены в том, что обладают неким иммунитетом от Божьего суда. Они думали, что Бог никогда не пошлет *иудея* в ад. А язычники, напротив, были топливом для адского пламени. Теперь Павлу предстоит разрушить это предубеждение, показав, что при некоторых обстоятельствах язычники могут оказаться ближе к Богу, чем иудеи.

Сначала здесь перечислены те вещи, на которых иудей основывает свое близкое положение к Богу. Он носит имя *иудея* и благодаря этому принадлежит к богоизбранному народу. Он нашел для себя успокоение в законе, который дан не для того, чтобы принести покой, но чтобы пробудить совесть

человека к осознанию его греховности. Он хвалится *Богом*, единственным истинным Богом, Который вступил в уникальный завет с израильским народом.

2,18 Он знает Божью *волю*, так как в Писании дано общее представление о ней. Он является сторонником всего *лучшего*, поскольку *закон* дает ему правильное представление о моральных ценностях.

2,19 Он гордится тем, что якобы является *путеводителем* для морально и духовно *слепых*, *светом* для тех, кто находится во *тьме* незнания.

2,20 Он чувствует себя вправе исправлять *невежд* или необразованных и учить *младенцев*, так как *закон* дает ему основы *ведения и истины*.

2,21 Но то, чем хвалятся иудеи, никогда не отражалось в его собственной жизни. Эта гордость — гордость за свой народ, его религию — не ведет ни к каким реальным переменам. Он учит других, но сам не прилагает этого к своему сердцу. Он призывает не красть, а сам не следует своим призывам.

2,22 Когда он говорит: *“Не прелюбодействуй”*, то подразумевает: *“Делай то, что я говорю, а не то, что делаю”*. В то время как он ненавидит и *гнушается идолов*, он без колебания *святоотствует*, возможно грабя языческие храмы.

2,23 Он хвалится тем, что имеет *закон*, но своими *преступлениями бесчестит Бога*, Который его дал.

2,24 Это сочетание высоких слов и низких поступков побуждало *язычников* хулить *имя Божье*. Они, как и все люди, судили о Боге на основании того, что видели в Его последователях. Так же было и в дни Исаии (Ис. 52,5), это же происходит и сегодня. Каждый из нас должен спросить себя:

*Если все, что они знают
об Иисусе Христе,
Это то, как они видят Его в тебе,
(Вставь сюда свое имя), что же тогда
они видят?*

2,25 В дополнение к закону, иудеи

гордились и своим *обрезанием*. Это — небольшая хирургическая операция на крайней плоти мужчины иудея. Оно было установлено Богом как знак завета с Авраамом (Быт. 17,9–14). Оно символизировало отделение народа от мира для Бога. Спустя некоторое время иудеи настолько возгордились тем, что у них совершалась эта операция, что стали называть всех язычников “необрезанными”.

Здесь Павел связывает *обрезание* с *законом* Моисеевым и подчеркивает, что оно остается действительным лишь в сочетании с послушной жизнью. Богу не нужны просто ритуалы, Его не удовлетворит внешними церемониями, если они не сопряжены с внутренней святостью. Так, обрезанный иудей, который нарушает закон, может с таким же успехом быть и необрезанным.

Когда в этом отрывке апостол пишет об исполняющих, или соблюдающих, закон, мы не должны понимать его слова в абсолютном смысле.

2,26 Также если язычник следует моральному кодексу, предписанному *законом*, то хоть сам он при этом не под *законом*, его *необрезание* становится более приемлемым, чем *обрезание* иудея, нарушающего закон. При этом *обрезанным* является сердце язычника, а засчитывается именно это.

2,27 Более примерное поведение язычника обвиняет иудея, который *при Писании и обрезании* не исполняет *закон* и не живет *обрезанной* жизнью — жизнью отделения и освящения.

2,28 В глазах Бога истинный *иудей* не просто тот, в ком течет кровь Авраама и у кого на теле есть знак *обрезания*. Человек может иметь оба эти признака, но при этом быть последним негодяем. Господа не обманут внешние атрибуты нации или религии, Он ищет внутренней искренности и чистоты.

2,29 Истинный *иудей* — это тот, кто не только является потомком Авраама, но еще и живет благочестивой жизнью. В этом отрывке не говорится

о том, что все верующие — иудеи, а Церковь — Израиль Божий. Павел пишет лишь о тех, чьи родители были иудеями, и настаивает на том, что факт рождения в иудейской семье и обряд *обрезания* недостаточны. Здесь должно быть еще что-то внутреннее.

Истинное *обрезание* — *обрезание* сердца; не просто буквальное *обрезание* плоти, а духовная хирургическая операция на старом, неисправимом сердце.

Те, которые сочетают внешние атрибуты с внутренней благодатью, получают *похвалу* от Бога, а не от людей. В этом стихе используется неперево-димая игра слов. Слово “иудей” происходит от слова “иуда”, что означает “*хвала*”. Истинный *иудей* — это тот, кто получает *похвалу от Бога*.

3,1 В первых восьми стихах этой главы Павел продолжает тему вины иудеев. Здесь как бы появляется некий иудейский оппонент, который пытается опровергнуть слова апостола. Эта дискуссия выглядит так:

ОППОНЕНТ: Если все, что вы сказали в стихах 2,17–29, — правда, то *какое* же тогда *преимущество* *быть* *иудеем* и *какая* вообще *польза* от *обрезания*?

3,2 ПАВЕЛ: Иудеи имели много особых привилегий. Одна из самых важных та, что им доверено *Слово Божье*. Иудеям были даны ветхозаветные Писания, чтобы они их переписывали и сохраняли. Но как же народ Израиля отреагировал на эту замечательную привилегию? В целом он продемонстрировал ужасающее неверие.

3,3 ОППОНЕНТ: Хорошо, допустим, что не все иудеи были верующими, но значит ли это, что Бог не выполнит Своих обещаний? В конце концов, Он ведь Сам избрал Израиль Своим народом и Сам заключил с ним завет. Может ли чья-либо *неверность* заставить Бога нарушить Свое слово?

3,4 ПАВЕЛ: Конечно же, нет! Если возникает вопрос, кто прав — человек или Бог, то всегда начинайте с того, что

Бог прав, а каждый человек лжив. Об этом же писал и Давид в Псалме 50,6: "...Ты праведен в приговоре Твоем и чист в суде Твоем". Наши грехи лишь подтверждают истинность Божьих слов.

3,5 ОППОНЕНТ: Если это так, то за что же тогда Бог обвиняет нас? Если наша неправедность позволяет ярче сиять праведности Божьей, как Он может изливать на нас Свой *гнев*? (И Павел отмечает, что, задавая этот вопрос, он пользуется чисто человеческой логикой.)

3,6 ПАВЕЛ: Этот аргумент не заслуживает серьезного рассмотрения. Если бы Бог мог поступать несправедливо, то как бы Он тогда смог *судить мир*? Но все мы признаем, что Он будет судить мир.

3,7 ОППОНЕНТ: Но если мои грехи возвышают славу Божью и если моя *неверность* прославляет Его *верность*, как же Он может постоянно обвинять меня в том, что я *грешник*?

3,8 Не логично ли здесь будет сказать: "*не делать ли нам зло, чтобы вышло добро?..*"

ПАВЕЛ: Да, кстати, *некоторые* люди обвиняют нас, христиан, в том, что мы якобы пользуемся этим аргументом, но это клевета.

Что касается вашего высказывания, я могу только сказать, что те, кто так рассуждает, как раз и заслуживают суда.

(Каким бы глупым ни казался последний аргумент оппонента, тем не менее он постоянно выдвигается против Благой Вести о благодати Божьей. Люди часто говорят: "Если спасение дается просто по вере в Христа, то можно идти и спокойно грешить. Если благодать Божья покрывает человеческие грехи, то чем больше грешить, тем больше проявляется благодать". Апостол даст более подробный ответ на этот вопрос в главе 6.)

3,9 ОППОНЕНТ: То есть не хотите ли вы тем самым сказать, что *мы* все же имеем *преимущество* перед этими греш-

ными язычниками? Или иудеи хуже язычников? Ответом на этот вопрос будет то, что иудеи не лучше и не хуже. Все грешники.

И здесь тема Послания естественно переходит к следующему вопросу. Павел уже показал, что язычники — погибшие; также погибшими являются люди, полагающиеся на свою порядочность, будь то иудеи или язычники; также погибшими следует признать и иудеев. И вот звучит последний вопрос: "*Неужели все люди погибшие?*"

И Павел отвечает: "Да, *мы уже доказали*, что *все* люди находятся под властью *греха*". Значит, с этой точки зрения, иудеи ничем не отличаются от язычников.

3,10 За дальнейшими доказательствами обратимся к ВЗ. Сначала мы видим, как грех с момента рождения передается от родителей детям (3,10–12), затем — как грех влияет на все органы человека (3,13–18). Мы можем выразить эту же мысль словами: "...нет делающего добро, нет *ни одного*" (см. Пс. 13,1).

3,11 Нет никого, кто имел бы верные представления о Боге. Нет никого, кто *ищет Бога* (Пс. 13,2). Если падший человек жил бы сам по себе, он никогда не стал бы искать Бога. Если же человек ищет Бога, то это происходит только при действии Святого Духа.

3,12 *Все* отошли от Бога. Все человечество погрязло в грехе. *Нет* никого, кто жил бы достойной жизнью, *нет ни одного* (Пс. 13,3).

3,13 *Гортань* человека похожа на *открытый гроб*, их речь — постоянный обман (Пс. 5,10). "...Яд аспиды под устами их" (Пс. 139,4).

3,14 Их уста *полны злословия* и ненависти (Пс. 9,28).

3,15 "*Ноги их* бегут ко злу, и они спешат на пролитие невинной крови" (Ис. 59,7).

3,16 После себя они оставляют *разрушение* и нищету (Ис. 59,7).

3,17 "...Пути их искривлены, и ни-

кто, идущий по ним, не знает *мира*” (Ис. 59,8).

3,18 “...Нет страха Божия пред глазами его” (Пс. 35,2).

Вот так выглядит Божий “рентгеновский снимок” человеческой расы. Он открывает нам всеобщую неправедность (3,10); незнание Бога и независимость от Него (3,11); уклонение от доброго и его полное отсутствие (3,12). Гортань человека полна гнили, язык лжив, губы ядовиты (3,13); уста извергают злословие (3,14); ноги направлены к убийству (3,15); после себя он оставляет беды и разрушения (3,16); он не знает, как искать мира (3,17); нет в нем никакого страха перед Богом (3,18). Итак, мы видим полную развращенность человека, из чего следует, что грех повлиял как на все человечество в целом, так и на каждую часть естества человека. Конечно же, отдельно взятый человек не совершал всех этих грехов, но по своей природе он способен на это.

Если бы Павел захотел привести более полный список человеческих грехов, то он мог бы также добавить сюда и *сексуальные грехи*: прелюбодеяние, гомосексуализм, лесбиянство, извращения, скотоложство, проституцию, изнасилования, распутство, порнографию и прочие непристойности. Также он мог бы добавить и *грехи, которые влечет за собой война*: уничтожение невинных, зверства, газовые камеры, печи, концентрационные лагеря, орудия пыток, садизм. Он мог бы упомянуть *грехи в семье*: супружеская неверность, разводы, избиение жен, душевная черствость, плохое обращение с детьми. Добавьте сюда убийства, увечья, воровство, грабежи, хищения, вандализм, взяточничество и коррупцию. Также сюда следует вписать и *грехи словом*: богохульство, непристойные шутки, похотливые речи, проклятия, злословие, ложь, клевета, сплетни, оскорбления, брюзжание и ворчливость. Прибавьте еще и другие

личные грехи: пьянство, наркоманию, гордость, зависть, жадность, неблагодарность, развращенные мысли, ненависть и раздражительность. Этот список, кажется, можно продолжать до бесконечности: загрязнение природы, расизм, эксплуатация, мошенничество, предательство, нарушение обещаний и многое, многое другое. Какие же еще нужны доказательства порочности человечества?

3,19 Когда Бог дал Израилю закон, Он использовал этот народ в качестве пробного образца всего человечества. Он увидел, что израильский народ испорчен, и вполне корректно распространил этот вывод на все человечество. Так же поступает исследователь-эпидемиолог, когда, отобрав из колодца небольшую пробу воды и обнаружив, что она заражена, утверждает, что заражен весь колодец.

Итак, Павел здесь объясняет, что когда говорит *закон*, он говорит тем, кто *под законом* — народу Израиля, для того чтобы *всякие уста, иудеев и язычников*, были *загрязнены* и чтобы *весь мир* осознал свою вину перед Богом.

3,20 Никто не может *оправдаться* законом. Закон был дан не для оправдания людей, а для того чтобы помочь им осознать свою греховность. Это не знание о *спасении*, а средство *познать грех*.

Мы никогда не поняли бы, что такое кривая линия, если бы не знали о прямой. Закон — как прямая. Сравнивая себя с ним, люди понимают, насколько они искривлены.

Мы можем использовать зеркало, чтобы увидеть грязь на лице, но зеркало не предназначено для очищения грязных лиц. Термометр показывает, что у человека простуда, но не может вылечить, даже если его проглотить.

Закон хорош для того, чтобы обличить человека в грехе, но бесполезен для спасения от греха. Лютер писал, что цель закона не оправдать, а устрашить.

Г. Основа и термины Благой Вести (3,21–31)

3,21 Теперь мы переходим к самому сердцу Послания к Римлянам, где Павел отвечает на вопрос: *Как, согласно Благой Вести, святой Бог может оправдать нечестивых грешников?*

Павел пишет, что праведность *Божья* была явлена *независимо от закона*. Это значит, что Бог открыл Свой план, или способ, праведного спасения неправедных грешников не через исполнение закона. Так как Бог свят, Он не может мириться с грехом, не обращать на него внимания или закрывать на него глаза. Он должен наказать грех. А единственное наказание за грех — смерть. Но при этом Бог любит грешника и хочет спасти его. Возникает дилемма. Праведность Божья требует смерти грешника, а Его любовь желает грешнику вечного счастья. Благая Весть повествует нам о том, как Бог спасает грешника, не идя на компромисс со Своей праведностью.

Об этом праведном плане *свидетельствуют закон и пророки*. О нем в символах и образах было предсказано в системе жертвоприношения, требовавшей пролития крови для искупления грехов. Также были даны и прямые предсказания (см., например, Ис. 51:5,6,8; 56,1; Дан. 9,24).

3,22 В предыдущем стихе говорится, что это праведное спасение достигается *не* через исполнение закона. Теперь апостол говорит нам, как же достигается спасение — *через веру в Иисуса Христа*. И здесь “верить” означает полностью полагаться на живого Господа Иисуса Христа как на своего единственного Спасителя от греха и единственную надежду попасть на небеса. Спасение основано на Личности и деле Христа, описанных в Библии.

Вера — не прыжок в темноту. Она основана на неопровержимых свидетельствах и на непогрешимости Слова Божьего. Вера также не является чем-то нелогичным и необоснован-

ным. Что может быть более логичным, чем то, что творение должно доверять Творцу?

Также веру нельзя считать какой-то заслугой, благодаря которой человек зарабатывает себе спасение. Человек не может хвалиться тем, что верит в Господа; он будет неразумен, если *не* поверит. Вера — это не попытка добиться спасения, но простое принятие спасения, которое Бог дает нам даром.

Павел продолжает свою мысль, говоря, что спасение действительно для *всех и на всех верующих*. Оно для всех, то есть доступно всем, предлагается всем и достаточно для всех. Но оно принадлежит только тем, кто верует, то есть оно действует в жизни только тех, кто принял Господа Иисуса Христа конкретным актом веры. Прощение предлагается всем, но оно вступает в силу в жизни человека только тогда, когда он принимает это прощение.

Утверждая, что спасение предназначено всем, Павел имеет в виду как иудеев, так и язычников — ведь в этом между ними *нет различия*. У иудеев нет никаких особых привилегий, а у язычников, по сравнению с ними, нет никаких особых препятствий.

3,23 Благая весть настолько же всем доступна, как и всем необходима. И это действительно всеобщая нужда, потому что *все согрешили и лишены славы Божьей*. Все согрешили в Адаме; когда он согрешил, он согрешил и как представитель всех своих потомков. Но люди грешны не только по рождению, они также грешны и по *своим собственным делам*. И они *лишены славы Божьей* сами в себе.

РАЗГОВОР О ГРЕХЕ

Грех — это любая мысль, слово или дело, которые не соответствуют Божьим стандартам святости и совершенства. Это промах, непопадание в цель. Индеец, стрела которого не попадает в

мишень, говорит: “Я согрешил”, так как на его языке⁶ грех и промах — одно и то же слово.

Грех — это беззаконие (1 Ин. 3,4), бунт твари против воли Бога. Грех — это не только делание того, чего делать нельзя, но также и неделание того, что нужно (Иак. 4,17). Все, что совершается не по вере, — грех (Рим. 14,23). Это значит, что грешно делать то, в правомерности чего ты сомневаешься. Если совесть человека неспокойна по поводу какого-либо поступка, но он все же его совершает, он грешит.

“Всякая неправда есть грех...” (1 Ин. 5,17). “Помысл глупости — грех...” (Притч. 24,9). Грех зарождается в мыслях. И если он поощряется и развивается, то проявляется в конкретном поступке, а последствия этого поступка — смерть. Грех привлекателен, когда его собираешься совершить, но ужасен, когда уже совершен.

Иногда Павел по-разному определяет грех и грехи. Грехами он называет те неправильные поступки, которые мы совершили. А понятие “грех” относится к нашей злой природе, то есть к тому, какие мы сами. И то, какие мы есть, гораздо хуже того, что мы совершаем. Но Христос умер не только за наши поступки, но и за нашу греховную природу. Бог мог бы простить наши грехи, но Библия говорит, что Он не может простить нашу греховность, то есть наш грех. Он *обвиняет* и *осуждает* грех во плоти (Рим. 8,3).

Также существует разница между грехом и преступлением. Преступление — это нарушение известного тебе закона. Воровство грешно само по себе. Но когда воровать запрещает закон, оно становится преступлением. “...Где нет закона, нет и преступления” (Рим. 4,15).

Итак, Павел показал, что все люди согрешили и лишены славы Божьей. Теперь он представляет решение проблемы.

3,24 *Получая оправдание даром, по благодати Его.* Благая Весть повествует нам о том, что Божье оправдание грешников — это дар, незаслуженная милость. Что мы подразумеваем, говоря об оправдании?

Слово “*оправдать*” означает “признать или объявить праведным”. Например, когда грешник верой принимает Господа Иисуса Христа, Бог объявляет его праведным. В НЗ именно такой смысл чаще всего вкладывается в это слово.

В некотором смысле человек может оправдывать Бога через веру и послушание Его Слову. Иначе говоря, этим он провозглашает праведность всего того, что Бог говорит или делает.

И конечно же, человек может оправдывать сам себя, то есть отстаивать свою праведность (см. Лк. 10,29). Но самооправдание — это форма самообмана.

Оправдать не значит *сделать* праведным. Как, например, мы не можем *сделать* Бога праведным, ведь Он и так праведен. Но мы можем *провозглашать* праведность Бога. Также и Бог не *делает* верующего праведным и безгрешным, но считает его таковым. Как пишет А. Т. Пиерсон, “Бог, оправдывая грешников, называет их праведными, когда на самом деле они неправедны; не вменяет греха там, где грех на самом деле есть, и вменяет праведность там, где ее на самом деле нет”.⁷

Известная формула оправдания — *как будто я никогда и не грешил* — недостаточна. Когда Бог оправдывает поверившего грешника, Он не только снимает с него вину, но еще и одевает в праведность, чтобы тот подходил для неба. “Оправдание ведет от освобождения к одобрению, от извинения к поощрению”.⁸ Прощение лишь освобождает от вины, оправдание приписывает человеку праведность.

Причина, по которой Бог признает безбожных грешников праведными, заключается в том, что Господь Иисус Христос Своей смертью и воскресени-

ем внес полную плату за их грехи. И когда грешник принимает Христа верой, он получает оправдание.

Когда Иаков пишет об оправдании делами (Иак. 2,24), он имеет в виду не то, что мы спасаемся делами или верой и делами, но верой, проявляющейся в добрых делах.

Необходимо понимать, что оправдание происходит у Самого Бога. Верующий знает, что оправдан, не потому что чувствует это, а потому что так написано в Библии. Скоуфилд выразил данную мысль так: “Оправдание — действие Божье, которым Он признает праведными всех, кто верит в Иисуса. И оно совершается в Божьем сознании, а не в нервной системе или чувствах верующего”.

Здесь, в стихе 24, апостол пишет, что мы получаем оправдание *даром*. Мы не покупаем и не зарабатываем его, а просто получаем в подарок.

Далее читаем, что мы оправданы *по благодати* Божьей. Это значит, что оправдание происходит без какого бы то ни было учета наших достоинств. То есть мы его не заслужили, не искали и не покупали.

Для того чтобы в дальнейшем избежать путаницы, мы сейчас остановимся и рассмотрим шесть разных аспектов оправдания, изложенных в НЗ. Сказано, что мы оправдываемся благодатью, верой, Кровью, силой, Богом и делами; и здесь нет никакого противоречия.

Мы оправданы благодатью — то есть мы этого не заслужили.

Мы оправданы верою (Рим. 5,1) — значит, нам нужно принять оправдание верой в Господа Иисуса Христа.

Мы оправданы Кровью (Рим. 5,9) — это говорит о той цене, которую Спаситель уплатил за наше оправдание.

Мы оправданы силой (Рим. 4,24–25) — той же силой, которая воскресила Господа Иисуса из мертвых.

Мы оправданы Богом (Рим. 8,33) — Он Тот, Кто признал нас праведными.

Мы оправданы делами (Иак. 2,24) — не в том смысле, что оправдание зарабатывается делами; дела свидетельствуют о нашем оправдании.

Вернемся к стиху 24, где читаем, что оправданы *искуплением во Христе Иисусе*. Искупление — это выкуп чего-либо через уплату соответствующей цены. Господь Иисус выкупил нас на невольничьем рынке греха. Его драгоценная Кровь была той ценой, которую Он уплатил, чтобы удовлетворить требованиям святого и праведного Бога. Если кто-нибудь спросит: “Кому была внесена плата?” — значит, он не совсем все понял. В Писании нигде не говорится о том, что эта цена была конкретно кому-то уплачена — Богу или дьяволу. Этот выкуп был основой договора, позволяющего считать спасение нечестивых справедливым.

3,25 *Бог предложил* Иисуса Христа *в жертву умилоствления*. Жертва умилоствления дается для того, чтобы удовлетворить правосудие, отвратить Божий гнев и проявить милость на основании принятой жертвы.

В НЗ Христос трижды назван *умилоствлением*. Здесь, в стихе 25, мы читаем, что те, кто с верой обращаются ко Христу, находят милость благодаря чистоте Его пролитой Крови. В 1 Ин. 2,2 Христос назван умилоствлением за наши грехи и за грехи всего мира. Его жертва достаточна для всего мира, но действительна только в сердцах тех, кто поверил в Него. И наконец, в 1 Ин. 4,10 Божья любовь проявилась в том, что Он послал Своего Сына в умилоствление за наши грехи.

Молитва мытаря у Луки (18,13) может звучать так: “Боже, умилоствись ко мне, грешному!” Он просил Бога проявить к нему милость, не требуя возмездия за его тяжкие грехи.

Также слово “*умилоствление*” встречаем в Евреям 2,17: “Посему Он должен был во всем уподобиться братьям, чтоб быть милостивым и верным Первосвященником пред Богом, для уми-

лостивления за грехи народа”. Здесь под выражением “для умилоствления за грехи” подразумевается их отмена после внесения соответствующей платы.

В ВЗ название крышки ковчега завета соответствовало по значению словам “примирение” или “*умилостивление*”. В день очищения первосвященник окроплял крышку ковчега кровью жертвы. И после этого грехи первосвященника и всего народа считались искупленными, или покрытыми.

Когда Христос стал умилоствлением за наши грехи, Он сделал нечто большее. Он не только *покрыл их*, но и *полностью удалил*.

Далее в стихе 25 Павел пишет, что *Бог отдал Христа в жертву умилоствления в Крови Его через веру*. Наша вера не должна основываться на Его Крови; мы верим в *Самого Христа*. Спасти нас может только воскресший и живой Христос Иисус. Он и есть умилоствление. *Вера* в Него — условие, благодаря которому *умилоствление* распространяется и на нас. *Его Кровь* — это и есть та цена, которую Он уплатил за нас.

Жертва Христа показывает Божью *праведность* в прощении *грехов, соделанных прежде*. Это относится к грехам, совершенным до смерти Христа. От Адама до Христа Бог спасал верующих в Него на основании тех откровений, которые Он им давал. Например, Авраам поверил Богу, и это вменилось ему в праведность (Быт. 15,6). Но на основании чего Бог мог сделать это справедливо? Ведь не было никакого безгрешного заместителя, и не была пролита кровь совершенной жертвы. Другими словами, тогда Христос еще не умер, и долг не был оплачен. На каком же тогда законном основании Бог мог спасти верующих грешников в ветхозаветный период?

Ответ таков: хотя тогда Христос еще не умирал, Бог знал, что это про-

изойдет, и спасал людей на основании будущей жертвы Христа. Несмотря на то что ветхозаветные святые ничего не знали о Голгофе, *Бог* знал о ней и распространял жертву Христа и на них, когда они обращались к нему с верой. В самом прямом смысле ветхозаветные верующие получали спасение в кредит, на основании той цены, которая еще будет уплачена. Они жили, взирая на будущую Голгофу, мы — на прошедшую.

Именно это Павел и имеет в виду, говоря, что умилоствление Христа показало Божью праведность *в прощении грехов, соделанных прежде*. Речь здесь вовсе не идет о грехах, совершенных человеком до его обращения, как многие неверно считают. Эта точка зрения ведет к тому, что смерть Христа имеет отношение только к грехам, совершенным до рождения свыше, а за грехи после обращения человек несет ответственность сам. Нет, Павел пишет о кажущейся снисходительности Бога к грехам тех, кто был спасаем до креста. Может создаться впечатление, что Он просто извинял эти грехи или притворялся, что не замечает их. Павел отвергает эту точку зрения. Господь знал, что Христос совершит полное искупление, и на основании этого спасал людей.

Итак, период ВЗ был временем *долготерпения* Божьего. В течение как минимум четырех тысяч лет Бог сдерживал Свой суд над грехом. Затем, когда пришло время, Он послал Своего Сына стать Тем, Кто понесет грехи на Себе. Когда Господь Иисус взял на Себя наши грехи, Бог излил всю ярость Своего праведного, святого гнева на возлюбленного Сына.

3,26 Итак, смерть Христа показывает праведность Божью. Бог справедлив, так как потребовал полной расплаты за грех. И теперь Он может оправдывать грешников, не закрывая глаза на их грех и не идя на компромисс со Своей праведностью, так как

за них была убита совершенная испу-
пительная Жертва, которая потом вос-
кресла. Альберт Мидлайн выразил эту
истину в следующих стихах:

*Совершенная праведность Божья
Была явлена в Крови Спасителя;
И у креста Христова мы находим
Его праведность и чудную милость.
Бог не может оставить грешника
безнаказанным —
Ведь грех требует смертной кары, —
Но в Христовом кресте мы видим,
Как Бог может спасти нас,
оставаясь праведным.
Грех был возложен на Спасителя,
И Его Кровью был уплачен долг;
Строгое правосудие удовлетворено,
И милость может торжествовать.
Поверивший грешник получает
освобождение,
Он может сказать: “Спаситель
умер за меня”.
Он может, указав на искупительную
Кровь,
Сказать: “Это примирило меня
с Богом”.*

3,27 *Где же то, чем нам можно бы-
ло бы хвалиться в этом плане спасе-
ния? Оно уничтожено, закрыто, за-
прещено. Каким образом эта похваль-
ба уничтожена? Делами? Нет. Если
бы спасение можно было заслужить
делами, это давало бы повод всевоз-
можным самопоздравлениям. Но ког-
да спасение основывается на вере,
не остается повода для хвастовства.
Оправданный человек может лишь
сказать: “Я только грешил, и только
Иисус совершил спасение”. Истин-
ная вера отвергает всякую возмож-
ность самоулучшения, самосовершен-
ствования и самоспасения, взирая
только на Христа как на Спасителя.
Вера говорит:*

*С пустыми руками стремлюсь
к Твоему кресту;
Нагим прихожу к Тебе за одеждой;
Беспомощный, смотрю на Тебя
в надежде на милость;*

*Запачканный, прихожу очиститься.
Омой меня, Спаситель, иначе я умру.*

Огаст М. Топледи

3,28 Поскольку теперь не остается
никакой возможности хвалиться, Па-
вел повторяет, что человек оправдыва-
ется верою, независимо от дел закона.

3,29 Каким Благая Весть пред-
ставляет Бога? Является ли Он исклю-
чительно Богом иудеев? Нет, Он также
и Бог язычников. Господь Иисус умер
не за какой-то конкретный народ, а за
грешников всего мира. И дар спасения
предлагает всем, кто пожелает, как
иудеям, так и язычникам.

3,30 Нет двух Богов — одного для
иудеев, а другого для язычников. Есть
только один Бог и один путь спасения
для всего человечества. Этот Бог оправ-
дывает обрезанных по вере и необрезан-
ных через веру. Какова бы ни была при-
чина использования разных предлогов
(по и через⁹), это не меняет основы
оправдания, в обоих случаях требуется
вера.

3,31 Но остается еще один важный
вопрос. Если мы утверждаем, что спа-
сение дается по вере, а не по закону,
значит ли это, что закон вообще не
нужен и должен быть уничтожен? От-
брасывает ли Благая Весть закон в сто-
рону за ненадобностью? Никак, наобо-
рот, она утверждает закон и вот как.

Закон требует абсолютного послу-
шания. Нарушение закона должно быть
наказано. Это наказание — СМЕРТЬ.
Если нарушитель закона заплатит эту
цену, то погибнет навечно. Благая
Весть повествует о том, как Христос
уплатил цену за нарушение закона. Он
не отнесся к этому как к чему-то, на
что можно не обращать внимания. Он
внес полную плату. И теперь каждый,
кто нарушает закон, может воспользо-
ваться тем фактом, что Христос уже за
него заплатил. Таким образом, Благая
Весть о спасении по вере защищает
закон, утверждая, что его высшие тре-
бования должны быть и были удовле-
творены.

Д. Согласованность Благой Вести с Ветхим Заветом (Гл. 4)

Итак, Павел переходит к пятому основному вопросу: *не противоречит ли Благая Весть Ветхому Завету?* Ответ на вопрос особенно важен для иудеев. Поэтому апостол показывает, что между Новым и Ветхим Заветами существует полная гармония. В обоих случаях оправдание совершалось по вере.

4,1 Павел доказывает свою точку зрения, используя в качестве примера две важные личности ветхозаветной истории: Авраама и Давида. С каждым из них Бог заключал важные заветы. Один жил за несколько столетий до того, как был дан закон, другой – через много лет после. Один был оправдан до обрезания, другой – уже после того как был обрезан.

Давайте сначала рассмотрим *Авраама*, которого все иудеи называют своим отцом. Каким был его жизненный опыт *по плоти*?²⁰ Что он обрел в личном оправдании?

4,2 Если Авраам оправдался делами, то он имеет право хвалиться. Он мог бы одобрительно похлопать себя по плечу за то, что приобрел праведность *перед Богом*. Но это абсолютно невозможно. Никто никогда не сможет хвалиться перед Богом (Еф. 2,9). И Писание нигде ничего не говорит о том, что у Авраама были какие-то основания хвалиться, что он оправдался делами.

Кто-то может возразить: “А разве не написано у Иакова (2,21), что Авраам оправдался делами?” Да, написано, но совсем в другом смысле. Авраам оправдался верою (Быт. 15,6), когда поверил Божьему обещанию о бесчисленном потомстве. И лишь спустя тридцать лет доказал свое оправдание делами, когда решился принести Исаака в жертву всеожжения Богу. Этот акт послушания показал реальность его веры. Это было внешним проявлением того, что он истинно оправдался верой.

4,3 Что говорит Писание об оправ-

дании Авраама? Оно гласит, что “Авраам поверил Господу, и Он вменил ему это в праведность” (Быт. 15,6). Бог открыл Себя Аврааму и пообещал, что у него будет бесчисленное потомство. Патриарх поверил Господу, и Бог вменил ему это в *праведность*. Другими словами, Авраам оправдался верой. Именно верой и ничем иным. О делах здесь даже не упоминается.

4,4 Все это приводит нас к одному из самых грандиозных утверждений Библии, в котором дела и вера противопоставляются по отношению к спасению.

Рассмотрим это с такой точки зрения. Когда человек работает и в конце недели получает зарплату, это его *воздаяние*. Он это заработал. Он не кланяется и не расшаркивается перед начальством, благодаря за такую доброту и убеждая в том, что он этих денег не заслуживает. Наоборот! Он кладет эти деньги в карман и идет домой, чувствуя, что эти деньги – компенсация за потраченное время и силы.

Но оправдание происходит совсем не так.

4,5 Как это ни странно, оправданный – это, в первую очередь, *не делающий*. Он отказывается от всякой возможности заработать спасение. Он полностью отрицает, что в нем есть что-либо доброе или достойное уважения. Он признает, что даже самые лучшие его поступки не отвечают требованиям Божьей праведности.

Напротив, он верит в *Того, Кто оправдывает нечестивых*. Он полагает свою веру и надежду на Господа. Он доверяет Божьим словам. И, как мы уже видели, это не заслуга человека. Заслуга не в его вере, а в *Объекте его веры*.

Заметьте: он верит в *Того, Кто оправдывает нечестивых*. Он не пытается сослаться на то, что старался жить правильно, что следовал “золотому правилу” и что не обращался плохо с людьми. Нет, он приходит как *нечес-*

тивый, виновный грешник и полагается на милость Божию.

И каков результат? *Его вера вменяется ему в праведность*. Из-за того что он приходит с верой, а не с делами, Бог вменяет ему праведность. Благодаря заслугам воскресшего Спасителя Бог одевает его в *праведность* и таким образом признает годным для небесного Царства. С этого момента Бог видит его во Христе и на этом основании принимает.

Итак, оправдание предназначено для нечестивых, а не для праведных. Это результат милости, а не оплаты. И дается оно по вере, а не по делам.

4,6 Для дальнейшего обоснования своих утверждений Павел обращается к примеру *Давида*. Слова *“так и”* в начале стиха указывают на то, что его опыт аналогичен опыту Авраама. Прекрасный певец Израиля сказал, что подлинно счастливым человеком является грешник, которого Бог признает праведным *независимо от его дел*. Хотя сам Давид не говорил об этом так многословно, Павел выводит это утверждение из Псалма 31,1–2, который он и цитирует в следующих двух стихах.

4,7 *Блаженны, чьи беззакония прощены и чьи грехи покрыты;*

4,8 *Блажен человек, которому Господь не вменит греха.*

Что же увидел Павел в этих стихах? Во-первых, он отметил, что Давид ничего не говорит о делах: прощение зависит лишь от милости Божьей, а не от усилий человека. Во-вторых, он увидел, что если *Господь не вменит человеку греха*, то человек будет праведен перед Ним. И, в-третьих, Павел показывает, что Бог оправдывает нечестивых: Давид был виновен в прелюбодеянии и убийстве, но в этих стихах он испытывает радость полного прощения.

4,9 Но в умах иудеев все еще может таиться мысль о том, что избранный народ имеет особое место в Божьем оправдании, что спастись могут толь-

ко обрезанные. И апостол снова обращается к примеру *Авраама*, чтобы показать неправильность этого утверждения. Он снова задает вопрос: “Вменяется ли праведность только иудеям или также и верующим язычникам?” То, что Павел привел в пример Авраама, могло натолкнуть читателей на мысль, что все это относится лишь к иудеям.

4,10 Здесь Павел напоминает интересный исторический факт, на который многие могли и не обратить внимания. Он отмечает, что Авраам получил оправдание (Быт. 15,6), до того как был обрезан (Быт. 17,24). Если отец израильского народа мог получить оправдание *до обрезания*, то возникает вопрос: “Почему же тогда не могут быть оправданы и другие необрезанные?” Авраам в самом прямом смысле был оправдан тогда, когда был еще язычником, и это открывает дорогу для оправдания других язычников, даже не затрагивая вопрос обрезания.

4,11 Итак, *обрезание* не было причиной оправдания Авраама. Это был просто видимый *знак* на его плоти, свидетельствующий, что он уже оправдан по вере. В сущности, обрезание было внешним признаком завета между Богом и израильским народом; но здесь его значение расширено, чтобы указать на праведность, которую Бог вменил Аврааму по вере.

Кроме того что обрезание было знаком, оно также было и печатью — *печатью праведности через веру, которую Авраам имел в необрезании*. *Знак* указывает на существование того, что он обозначает. *Печать* же удостоверяет, подтверждает, заверяет и гарантирует подлинность того, что ею отмечено. Обрезание давало Аврааму уверенность в том, что Бог воспринимал его как оправданного по вере и так относился к нему.

Обрезание было печатью праведности Авраамовой веры. Это может означать как то, что его вера была правед-

ной, так и то, что он приобрел праведность через веру. Последнее кажется более верным: *обрезание* было *печатью праведности*, характеризующей его веру или полученной на основании веры.

В силу того что Авраам получил оправдание до того, как был обрезан, он может быть *отцом всех верующих в необрезании*, то есть верующих язычников. Они могут получить оправдание так же, как и он, — по вере.

Когда говорится, что Авраам является отцом всех верующих язычников, этим, конечно же, не подразумевается физическое происхождение. Смысл заключается в том, что верующих можно считать его детьми, так как они подражают его вере. Они его дети не по рождению, а по следованию за ним как за образцом. Также этот отрывок ничего не говорит о том, что верующие язычники становятся Израилем Божиим. Израиль Божий состоит из иудеев, которые приняли Иисуса Мессию как своего Господа и Спасителя.

4,12 Авраам получил знак *обрезания* также и для того, чтобы стать *отцом* тех иудеев, которые не только приняли обрезание, но и следуют по его стопам на пути *веры* — той *веры*, которую имел он в *необрезании*.

Существует разница между потомками Авраама и детьми Авраама. Иисус говорил фарисеям: “Знаю, что вы семья Авраамово” (Ин. 8,37). Но затем Он сказал им: “Если бы вы были дети Авраама, то дела Авраамовы делали бы” (Ин. 8,39). То есть в этом отрывке Павел настаивает, что само физическое обрезание не засчитывается. Нужна *вера* в живого Бога. И те *обрезанные*, которые верят в Господа Иисуса Христа, являются истинным Израилем Божиим.

Другими словами, в жизни Авраама было время, когда он имел *веру*, но не был *обрезан*, и было время, когда он имел веру и был *обрезан*. Орлиный взор Павла видит в этом факте то, что как верующие язычники, так и верующие

иудеи могут называть Авраама своим отцом и считать себя его детьми.

4,13 “Доводы непрерывно накапливаются, по мере того как Павел преследует оппонента по всем узким тропкам логики и отрывков Писания”.¹¹ Сейчас Павел столкнулся с утверждением, что благословение передается через закон и что язычники, не знающие закона, находятся под проклятием (см. Ин. 7,49).

Когда Бог пообещал *Аврааму* и *семени его*, что он будет *наследником мира*, Он не оговорил это никаким условием или законом. (Сам закон был дан лишь спустя 430 лет — Гал. 3,17.) Это было *обетование* благодати без условий, принимаемое *верой* — той же верой, по которой мы получаем Божью *праведность* и сегодня.

Выражение “*наследник мира*” означает, что он будет отцом всех верующих язычников так же, как и иудеев (4,11–12), и отцом многих народов (4,17–18), а не только иудеев. В самом полном смысле это обетование было исполнено, когда Господь Иисус Христос, Семя Авраамово, принял скипетр вселенской власти и теперь правит как Царь царей и Господь господствующих.

4,14 Если те, кто ищет Божьего благословения, особенно в вопросе оправдания, могут получить его через соблюдение закона, то *вера тщетна* и *обетование бездейственно*. Вера не совместима с законом, так как ее основной принцип противоположен ему: *вера* связана с *доверием*, а *закон* — с *деланием*. Обещание было бы бездейственным, так как оно зависело бы от условия, которое исполнить невозможно.

4,15 *Закон производит* Божий *гнев*, а не благословение. Он наводит проклятие на тех, кто не исполняет его полностью и постоянно. И поскольку никто не может этого сделать, все, кто под законом, обречены на смерть. Невозможно находиться под законом и избежать проклятия.

Но там, *где нет закона, нет и преступления*. Преступление — это нарушение известного закона. Но при этом Павел не пишет, что где нет закона, нет и греха. Какой-то поступок может быть заведомо неправильным, даже если он не оговорен в законе. Но он становится *преступлением* лишь тогда, когда появляется знак: “Ограничение скорости — 40 км/час”.

Иудеи считали, что с законом они унаследовали благословение, но на самом деле они унаследовали лишь *преступление*. Бог дал закон, чтобы грех стал преступлением, или, другими словами, чтобы грех проявился во всей своей греховности. Он никогда не рассматривал закон как средство спасения грешных преступников!

4,16 В результате того, что закон производил лишь Божий гнев, а не оправдание, Бог решил, что будет спасать людей *по милости* через веру. Он даст вечную жизнь как бесплатный, незаслуженный дар нечестивым грешникам, которые примут его простой верой.

И в этом смысле *обетование жизни непреложно для всех*. Мы хотели бы остановиться на двух словах — “непреложно” и “для всех”. Во-первых, Бог хочет, чтобы Его обещание было *непреложно*. Если бы оправдание зависело от того, как человек исполняет закон, то он никогда не был бы уверен в том, что Божье обетование еще действует, так как сомневался бы, достаточно ли он творит добрых дел. Никто стремящийся *заработать* спасение не имеет радости полной уверенности в нем. Но когда спасение дается как дар, который нужно принять лишь верой, человек может быть уверен в своем спасении, основываясь на авторитете Слова Божьего.

Во-вторых, Бог хочет, чтобы *обетование было непреложно для всех, не только для иудеев*, которым был дан закон, но и для язычников, которые поверили Господу так же, как и Авра-

ам. *Авраам есть отец всем нам*, то есть всем верующим — иудеям и язычникам.

4,17 Чтобы подтвердить, что Авраам — отец всем верующим, Павел вставляет цитату из Бытия (17,5): “*Я поставил тебя отцом многих народов*”. То, что Бог избрал Израиль Своим народом, не означало, что Его благодать и милость *ограничены* только этой нацией. Апостол искусно цитирует один за другим стихи из ВЗ, чтобы показать, что Бог высоко ценил веру, в ком бы ее ни нашел.

Фраза “*пред Богом, Которому он поверил*” продолжает мысль стиха 16: “...Авраама, который есть отец всем нам”. Связь между стихами такая: Авраам является отцом всех нас в глазах Бога, Которому он (Авраам) поверил, Богу, *животворящему мертвых* и говорящему о *несуществующем*, как о *существующем*. Чтобы понять такое описание Бога, нам нужно посмотреть на следующие стихи. То, что Он дает жизнь мертвым, сказано об Аврааме и Сарре, поскольку, хотя они и не умерли физически, они были бездетны и уже вышли из того возраста, когда люди могут иметь детей (см. 4,19). Бог называет то, что не существует, так, будто оно уже существует, — это относится к бесчисленному потомству, включающему многие народы (см. 4,18).

4,18 В предыдущих стихах Павел особо подчеркнул, что обетование Авраам получил по вере, а не по закону, и что оно дано по милости и непреложно для всего его семени. Это естественно подводит нас к мысли о том, что Авраам верил в Бога, воскрешающего мертвых. Бог пообещал Аврааму потомство настолько же бесчисленное, как звезды или как песок. С человеческой точки зрения, у него не было и малейшего шанса. Но, *сверх* человеческой надежды, Авраам *поверил с надеждою*, что станет *отцом многих народов*, как Бог и обещал в Книге Бытие (15,5): “*Так многочисленно будет семя твое*”.

4,19 Когда Авраам впервые получил обетование о многочисленном потомстве, ему было семьдесят пять лет (Быт. 12,2–4). В то время он физически был еще способен стать отцом, так как вскоре после этого родил Измаила (Быт. 16,1–11). Но в этом стихе Павел пишет о том времени, когда Аврааму исполнилось уже сто лет, и ему снова было повторено это обещание (Быт. 17,15–21). К тому времени способность зачать новую жизнь, без чудесного вмешательства, была уже утрачена. Однако Бог пообещал Аврааму сына, и он поверил Божьему обещанию.

И, не *изнемогиши в вере*, он не¹² думал ни о своем теле, которое к тому времени уже *омертвело*, ни об омертвевшей Сарриной утробе. С человеческой точки зрения это было абсолютно безнадежно, но Авраам поверил.

4,20 Кажущаяся невыполнимость обетования не заставила Авраама колебаться. Это *сказал Бог*, и Авраам *поверил*. С точки зрения патриарха, обещание могло остаться неисполненным лишь в одном случае: если Бог его обманет. Вера Авраама была живой и сильной. Он *воздал славу Богу* за то, что на Него можно положиться и что Он выполнит Свое обещание вопреки всем законам природы и вероятности.

4,21 Авраам не представлял, как Бог исполнит Свое обещание, но это было не так уж важно. Он знал Бога и имел полную уверенность, что *Бог силен исполнить обещанное*. С одной стороны, это было проявлением удивительной веры, но с другой стороны, это было вполне разумной реакцией, так как Божье слово — самое верное, что есть во вселенной, и Авраам ничем не рисковал, полагаясь на него.

4,22 Бог был рад найти человека, верующего в Его слово, как Он радуется этому и сегодня. И поэтому Он засчитал это Аврааму в *праведность*. Там, где раньше сочетались грех и вина, теперь есть лишь полная правед-

ность перед Богом. Авраам был избавлен от проклятия и оправдан святым Богом по вере.

4,23 История о его оправдании написана не только *в отношении к нему одному*. Конечно же, в том, что это было написано в отношении к нему, заложен глубокий смысл: постоянное свидетельство о его освобождении и праведном положении перед Богом.

4,24 Но все это написано *и в отношении к нам*. Наша вера также вменяется нам в праведность, когда мы веруем в Бога, Который *воскресил из мертвых Иисуса Христа, Господа нашего*. Единственное отличие состоит в том, что Авраам верил, что Бог *дал* жизнь мертвым (то есть слабому телу и омертвевшей утробе Сарры). Мы же верим, что Бог *дал* жизнь мертвым, воскресив Господа Иисуса Христа. Ч. Г. Макинтош описывает это так:

“Авраам был призван поверить обетованию, тогда как мы удостоены чести верить в уже свершившееся. Он жил верою в то, что еще должно было произойти в будущем; мы же взираем на то, что уже сделано, на свершившееся искупление, подтвержденное воскресшим и прославленным Спасителем, Который воссел одесную престола величия на небесах”.¹³

4,25 Господь Иисус был *предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего*. И хотя в оригинале здесь в связи с нашими грехами и с нашим оправданием используется один и тот же предлог (греч. *dia*), конечно же, контекст требует разных смысловых оттенков. Он был предан не только из-за наших грехов, но и *за* них, то есть чтобы избавить нас от них. И воскрес Он *для* того, чтобы показать полное удовлетворение Божьего правосудия жертвой Христа, дающей нам оправдание. В первом случае наши грехи были проблемой, требующей разрешения. Во втором случае наше оправдание является завершенным действием, которое подтверждено фактом воскресения

Христа. Если бы Христос остался в гробнице, не было бы никакого оправдания. Но факт Его воскресения свидетельствует нам, что дело сделано, цена уплачена, Бог навсегда удовлетворен тем искуплением грехов, которое совершил Спаситель.

Е. Практические преимущества Благой Вести (5,1–11)

Апостол продолжает развивать тему оправдания, поднимая следующий вопрос: *какие преимущества в практической жизни дает такое оправдание верующему?* Другими словами, неужели это что-либо меняет? Его ответ — громогласное “да”, подтвержденное списком семи основных благословений, дарованных каждому верующему. Эти благословения верующий получает через Христа. Он стал Посредником между Богом и человеком, и все Божьи дары передаются через Него.

5,1 Первое важное преимущество, распространяющееся на тех из нас, кто *оправдался верою*, — это то, что *мы имеем мир с Богом через Господа нашего Иисуса Христа*. Война закончена. Ненависть прошла. Благодаря Христу все причины вражды между нашими душами и Богом устранены. Чудом благодати мы из врагов стали друзьями.

5,2 Также мы имеем *доступ к неопишимо славному положению под покровительством Божиим*. Мы приняты Его Возлюбленным, и поэтому также близки и дороги Богу, как и Его едиnorodный Сын. Отец и нам протягивает золотой скипетр, зовет нас Своими детьми, а не чужими. Эта *благодать*, благосклонность к нам охватывает все стороны нашего положения перед Богом, такого же совершенного и неизменного, как Сам Христос, поскольку мы находимся в Нем.

И, словно этого недостаточно, *мы также радуемся надеждою славы Божьей*. Здесь говорится о том времени, когда мы не только сможем взирать на великолепие Божье, но будем прослав-

лены и сами (см. Ин. 17,22; Кол. 3,4). Мы не можем вместить весь глубокий смысл этой надежды, пока находимся на земле, но мы не перестанем удивляться ей и всю вечность.

5,3 Четвертое благословение, вытекающее из оправдания, — возможность *хвалиться скорбями* — не столько нынешними трудностями, сколько их последующим результатом (см. Евр. 12,11). Один из самых прекрасных парадоксов христианской веры состоит в том, что радость может сосуществовать с горем. Противоположностью радости является грех, а не страдание. Один из результатов *скорби* — *терпение* и твердость. Мы не можем выработать стойкость в терпении, если наша жизнь будет лишена проблем.

5,4 Далее Павел продолжает, что *терпение* вырабатывает *опытность*. Когда Бог видит, что мы терпеливо переносим испытания и предоставляем Ему возможность осуществлять через наши скорби намеченное Им, Он налагает на нас Свою печать одобрения. Мы были проверены и освидетельствованы. И это свидетельство наполняет нас *надеждой*. Мы знаем, что Сам Бог действует в нашей жизни, изменяя наш характер. Это дает нам уверенность в том, что, начав в нас доброе дело, Он будет продолжать его до завершения (Флп. 1,6).

5,5 *Надежда не постыжает*. Если бы мы всю жизнь надеялись на что-то и в конце обнаружили, что не получим ожидаемого, мы бы разочарованно устыдились нашей надежды. Но надежда на спасение никогда не приведет нас к стыду. Впереди нас не ждет разочарование в том, что наша уверенность была ложной. Что же дает нам эту уверенность? То, что *любовь Божья излилась в сердца наши*. Под словами “любовь Божья” может подразумеваться как наша любовь к Богу, так и любовь Бога к нам. В данном случае имеется в виду второе значение, так как дальше, в стихах 6–20, приводится

несколько важных доказательств любви Бога к нам. *Дух Святой, данный нам* в момент обращения, наполняет наши сердца проявлениями Божьей вечной любви, и это придает нам уверенности в том, что Бог благополучно приведет нас домой, на небеса. Приняв Духа Святого, вы почувствуете, что Бог любит вас. И это не какое-то смутное мистическое ощущение того, что “Кто-то там наверху” заботится о человечестве, но твердая уверенность в том, что Сам Бог, конкретная Личность, любит лично *тебя*.

5,6 В стихах 6–20 Павел строит аргументацию по возрастающей. Его мысль заключается в следующем: если Божья любовь изливалась на нас, когда мы были нечестивыми грешниками, то не станет ли Он охранять нас еще больше с того момента, как мы принадлежим Ему? Это приводит нас к пятому преимуществу оправдания: *во Христе мы имеем вечную безопасность*. Развивая эту тему, апостол предлагает пять “тем более”:

“тем более” избавления от гнева (5,9);

“тем более” спасения Его воскресением (5,10);

“тем более” дара благодати (5,15);

“тем более” царствования верующего в жизни (5,17);

“тем более” преизобилия благодати (5,20)¹⁴.

В стихах 6, 7 и 8 Павел отмечает, что мы были *немоощными, нечестивыми* грешниками, когда *Христос умер* за нас. А в стихах 9 и 10 он делает акцент на том, что мы оправданы Кровью Его и примирились с Богом смертью Его, и на вытекающей отсюда уверенности: Спаситель сделает для нас более того — спасет от гнева Своей жизнью.

Сначала он напоминает, что мы слабы, беспомощны, *немоощны* и не можем спасти себя. Но в predeterminedенное время Господь Иисус Христос посетил нашу планету и умер за человечество. Он умер не за хороших лю-

дей, как некоторые могли бы предположить, но за *грешников*. В нас не было ничего достойного, что заслуживало бы похвалы в глазах Бога. Мы были абсолютно недостойны, но *Христос* все равно *умер* за нас.

5,7 Это проявление Божественной любви уникально и не имеет ничего общего с общепринятыми человеческими нормами. Как правило, люди очень дорожат своей жизнью и не станут отдавать ее за кого-либо недостойного. Например, никто не умрет вместо убийцы, изменника или вора. Более того, он вряд ли захочет *умереть* даже за *праведника*, который честен и надежен, но, возможно, не очень добросердечен. Можно допустить, что в крайнем случае человек согласится отдать жизнь за *благодетеля* — того, кто добр, исполнен сострадания, способен любить и быть любимым.

5,8 Любовь Божья истинно не от мира сего. Он проявил *Свою* удивительную *любовь к нам*, послав Своего возлюбленного Сына умереть за нас, *когда мы были еще грешниками*. Ответ на вопрос, почему Он это сделал, сокрыт в высшей воле Самого Бога. В нас не было ничего, что могло бы вызвать такую любовь.

5,9 Теперь возникает новая ситуация. Мы больше не считаемся виновными грешниками. Благодаря неизмеримо высокой цене *Крови* Спасителя, пролитой на Голгофе, Бог принимает нас как праведных. И если Он уплатил такую огромную цену, чтобы оправдать нас, *тем более* не спасет ли Он нас через Христа и от *гнева*? Если Бог внес самую великую в мире плату за то, чтобы привести нас к Себе, даст ли Он нам после этого погибнуть в самом конце?

“Спасение от гнева” может означать как “спасение из гнева”, так и “спасение от любого контакта с гневом”. Похоже, что здесь предлог “от” (греч. *apo*) обозначает последнее — спасение от какого бы то ни было кон-

такта с гневом Божиим, будь то сейчас или в вечности.

5,10 Вспоминая, кем мы были и кем стали, давайте посмотрим на это с такой точки зрения. Мы *примирились с Богом смертью Сына Его* тогда, когда были Ему *врагами*. Мы вполне сознательно ненавидели Господа. И если бы нас не трогали, мы бы даже и не пожелали примириться с Ним. Только подумайте — *враги* Бога!

Но Бог не ответил нам тем же. Он проявил Свою исключительную милость. Заместительная жертва Христа изгладила саму причину нашей ненависти к Богу, то есть наши грехи. И верой во Христа мы *примирились с Богом*.

Если Бог такой дорогой ценой приобрел примирение с нами, сможет ли Он когда-либо отпустить нас восвояси? *Если мы примирились с Ним смертью Сына Его*, которая символизировала полную немощность, то не сохранит ли Он нас до конца жизнью Христа, воссевшего одесную Бога и наделенного полнотой власти? Если в Его *смерти* было столько силы, что она спасла нас, то насколько же больше силы будет в Его *жизни*, чтобы сохранить нас!

5,11 Теперь мы переходим к шестому преимуществу оправдания: мы *хвалимся Богом через Господа нашего Иисуса Христа*. Мы радуемся не только Его дарам, но и Ему Самому. До того как мы получили спасение, мы пытались отыскать радость во всем, что есть в мире. Но теперь мы ликуем только при одном *воспоминании* о Нем, а грустим только тогда, когда *забываем* Его. Что же заставляет нас так радоваться о Боге? Только то, что совершил Иисус Христос. Как и все остальные благословения, эта радость дана нам через Него.

Седьмое преимущество, дарованное оправданным, выражено в словах: *“...мы получили ныне примирение”*. Это примирение относится к гармонии в

отношениях между Богом и людьми, которая наступила благодаря жертве Спасителя. Грех отдалил людей от Бога, посеял между ними отчуждение и вражду. Победив грех, приведший к отчуждению, Господь Иисус возродил верующих в Него к гармоничным отношениям с Богом. И в заключение следует отметить, что *Бог* не нуждался в примирении. Примирение необходимо *человеку*, ведь во вражду с Богом вступил именно он.

Ж. Победа Христа над грехом Адама (5,12–21)

5,12 Вторая половина пятой главы служит связующим звеном между предыдущей частью Писания и следующими тремя главами. С первой частью ее объединяет тема осуждения в Адаме и оправдания во Христе и то, что жертва Христа приносит гораздо больше благословений, чем грехопадение Адама проклятий. С главами 6–8 она связана переходом от оправдания к освящению и от грешных дел к греховности человеческой природы.

Здесь Адам выступает в роли главы, или представителя, всех тех, кто относится к старому творению. Христос же предстает в роли Главы всех принадлежащих новому творению. Глава действует от лица своих подданных и для всех подданных. Например, когда президент подписывает какой-либо указ, то он распространяется на всех граждан государства.

Это и произошло в случае с Адамом. В результате его *греха в мир* вошла *смерть*. Она стала обычным уделом всех потомков Адама, так как они все *согрешили в нем*. Конечно же, все они и сами совершали грехи, но здесь речь идет не об этом. Мысль Павла заключается в том, что грех Адама стал *представительским действием* и, таким образом, в его лице *согрешило* все его потомство.

Здесь можно возразить, что первый грех на земле совершил не Адам, а Ева.

Да, это так, но первым был сотворен Адам, и *главенствующее* положение занимал он. Таким образом, именно он выступал в роли представителя всех своих потомков.

Когда Павел пишет, что *смерть перешла во всех человеков*, он имеет в виду *физическую смерть*, хотя грех Адама принес людям и духовную смерть (то, что здесь имеется в виду смерть физическая, показано в стихах 13–14).

Когда мы читаем это место Писания, у нас сразу же возникает несколько вопросов. Справедливо ли, что из-за греха Адама все его потомки считаются грешниками? Бог осуждает людей за то, что они родились грешниками, или только за те грехи, которые они совершили? И если люди рождаются грешниками и, соответственно, не могут не грешить, почему же они должны нести перед Богом ответственность за свои поступки?

Многие богословы долго ломали головы над этими и многими другими подобными вопросами и, как это ни странно, пришли к различным мнениям. Однако есть некоторые *факты*, на которые можно *уверенно* опираться.

Во-первых, Библия ясно говорит, что все люди грешны и по своей природе, и по делам. Рожденный земными родителями наследует от них грех Адама, а кроме того, и сам преднамеренно избирает путь греха.

Во-вторых, мы знаем, что наказание за грех — смерть, как физическая, так и духовная, то есть вечное разделение с Богом.

Но никому не нужно нести наказание за свой грех, если он, конечно, сам этого не захочет. Бог заплатил за это огромную цену: послал Своего Сына умереть вместо грешников. Спасение от греха и наказания за него предлагается как незаслуженный дар по вере в Господа Иисуса Христа.

Человек осужден по трем причинам: он греховен *по своей природе*, ему

вменяется грех Адама, и он грешит *своими поступками*. Однако основная вина человека состоит в том, что он отвергает тот путь, который Бог предлагает ему для спасения (Ин. 3,18.19.36).

Но сразу же возникает вопрос: как быть с теми, кто никогда не слышал Благой Вести? Ответ на этот вопрос частично дан в первой главе. К тому же мы можем быть уверены в том, что Судья всего мира все делает правильно (Быт. 18,25). Он никогда не сможет поступить нечестно или несправедливо. Все Его решения беспристрастны и верны. И хотя иногда нашему затуманенному взору некоторые ситуации кажутся проблематичными, проблема заключается не в Нем. Если прозвучало окончательное решение суда и дверь зала суда захлопнулась, то уже никто не имеет права обжаловать вынесенный приговор.

5,13 С этого стиха Павел начинает объяснять, как грех Адама повлиял на все человечество. Во-первых, *грех был в мире* и со времени Адама до вручения закона на горе Синай. Но ясно выраженного Божьего закона в тот период еще не было. Адам получил от Господа четкое устное постановление, и лишь многие столетия спустя воля Божья была записана в Десяти заповедях. А в промежуточный период люди не имели официального Божьего закона. Поэтому хотя *грех* и существовал, но *преступления* не было, так как преступлением называется нарушение существующего закона. *Но грех не вменяется в преступление, когда нет закона*, его запрещающего.

5,14 Тем не менее смерть не брала отпуск на то время, пока отсутствовал закон. За исключением одного только Еноха, смерть владела всем человечеством. Люди умирали не из-за того, что нарушили конкретную Божью заповедь, как, например, Адам. Почему же смерть распространялась и на них? Ответ таков: они умирали, пото-

му что согрешили в Адаме. Если это кажется несправедливым, то необходимо помнить, что здесь не идет речь о спасении. Всякий, кто жил верой в Господа, получал вечную жизнь. Но физически он точно так же был подвержен смерти, и причиной тому был прародитель Адам. Как глава человеческого рода, Адам стал *образом* (символом) Того, Кто придет в будущем, то есть Господа Иисуса Христа. В последних стихах Павел будет говорить о том, в чем схожи и чем отличаются эти два главы. Он покажет, что:

*Во Христе сыны Адама
Обрели большие благословений,
Чем потеряли их отцы.*

5,15 Первое различие заключается в *преступлении* Адама и *благодати* Христа. Прегрешением первого человека *многие подверглись смерти*. Под многими здесь понимаются все потомки Адама. И смерть здесь имеется в виду и физическая, и духовная.

Дар благодати дает этим *многим* гораздо больше. Незаслуженный дар прекрасно выражает *благодать Божью* ко всему грешному человечеству. Этот дар стал возможен из-за *благодати одного Человека, Иисуса Христа*. В решении умереть за Свое взбунтовавшееся творение проявилась Его удивительная милость. И через Его жертвенную смерть дар вечной жизни теперь предлагается *многим*.

Эти две группы *многих* — не одни и те же люди. Первые *многие* включают в себя тех, кто подвержен смерти в результате грехопадения Адама. Вторые *многие* — это те, кто стал частью нового творения во Христе. К ним относятся лишь те, для кого *преизбыточествует* Божья благодать, то есть истинные верующие. И хотя милость Божья изливается на всех людей, Его благодать принимают только те, кто верит в Спасителя.

5,16 Есть и еще одно важное различие между грехом Адама и *даром* Христа. Вслед за *одним преступлением*

Адама последовал *суд*, на котором был вынесен приговор: “Осужден”. *Дар* же Христа покрыл *многие преступления*, а не одно, и проявился в формулировке: “Оправдан”. Павел старается особо подчеркнуть эту разницу между грехом Адама и даром Христа, между ужасной разрухой, которую повлек за собой только один грех, и потрясающим избавлением от многих грехов, между приговором *осуждения* и *оправданием*.

5,17 Из-за *преступления* одного человека *смерть царствовала* подобно жестокому тирану. Но благодаря *благодатному дару праведности*, дару преизбыточествующей милости, все верующие царствуют *в жизни посредством единого Иисуса Христа*.

Что за благодать! Мы не только избавлены от тирании смерти, но и царствуем сами, наслаждаясь жизнью теперь и в вечности. Понимаем ли и ценим ли мы это? Живем ли мы, как небесные правители, или роемся в музоре этого мира?

5,18 *Преступление* Адама навлекло *осуждение* на всех людей, но праведность Христа всем принесла *оправдание к жизни*. *Правда* Христа — это не Его жизнь и не исполнение закона, а Его искупительная смерть на Голгофе. Именно она и принесла *всем* людям *оправдание к жизни*, то есть *оправдание*, дающее *жизнь*.

В этом стихе описаны две группы *всех*, но это не одни и те же люди. Первые *все* — это те, кто в Адаме. Вторые *все* включают тех, кто во Христе. Это ясно из слов предыдущего стиха: “...*приемлющие* обилие благодати и дар праведности...” *Дар* должен быть принят верой. Только верующие в Господа получают *оправдание к жизни*.

5,19 Так же как через *непослушание* Адама Божьей заповеди *многие сделались грешными*, так и *послушанием* Христа Отцу многие верующие в Него станут *праведными*. Именно послушание Христа привело Его к кресту, на который Он вознес наши грехи.

Многие универсалисты пытаются использовать эти стихи для доказательства того, что в конце концов все будут спасены. Но это неверно. В данном отрывке ясно говорится о двух главенствах и очевидно, что как грех Адама воздействует на тех, кто “в нем”, так и праведность Христа дает пользу лишь тем, кто “в Нем”.

5,20 Написанное Павлом должно было просто шокировать иудейского оппонента, который считал, что все основано на законе. Теперь этот оппонент понял, что грех и спасение опираются не на закон, а на два главенства. И, возможно, он захочет теперь спросить: “А зачем тогда вообще был дан закон?” И апостол отвечает: “Когда пришел закон, тогда умножилось преступление”. Закон не был источником греха, но представил его как *преступление* против Бога. Он не спасал от греха, но показал грех во всем его ужасном обличье.

Однако милость Божья превосходит грехи всех людей. *Когда умножился грех, Божья благодать на Голгофе стала преизобилывать* еще больше!

5,21 Отныне, когда закончилась власть греха, ведущая всех людей к смерти, царствует *благодать через праведность*, даруя *жизнь вечную Иисусом Христом, Господом нашим*. Заметьте, что благодать царствует *через праведность*. Все требования Божьей святости были удовлетворены, наказание закона было понесено, и теперь Бог может награждать вечной жизнью всех, кого приводят к оправданию заслуги *Христа*, их Заступника.

В этих стихах частично содержится ответ на вопрос, почему Бог позволил греху войти в мир. Из-за того что грех вошел в мир, Бог приобрел большую славу, а человек получил больше благословений благодаря жертве Христа. Нам намного лучше пребывать во Христе, чем если бы мы были в непадшем Адаме. Если бы Адам не согрешил, он бы продолжал жить в Едем-

ском саду. Но у него не было бы возможности стать искупленным чадом Божьим и сонаследником Иисусу Христу. Он не имел бы обетований о небесном доме, вечной жизни со Христом и о том, что он будет подобен Ему. Эти благословения стали возможными лишь благодаря искупительной жертве Господа нашего Иисуса Христа.

3. Евангельский путь к святости (Гл. 6)

То, о чем Павел говорил в конце пятой главы – о преизобилующей над грехом благодати, – приводит к следующему очень важному вопросу. *Может ли учение Благой Вести о спасении благодатью по вере допускать или поощрять греховную жизнь?*

Ответ на этот вопрос – решительное “нет” – содержится в трех главах (6 – 8). В шестой главе этот ответ основан на трех ключевых словах: *знать* (ст. 3, 6), *почитать*, или *считать* (ст. 11), и *предавать*, или *предоставлять* (ст. 13).

Если на основании изложенного мы поймем разницу между статусом и практической жизнью верующего, то нам будет легче следить за последовательностью аргументов Павла. Статус верующего – это его положение во Христе, а ежедневная практика – то, как он живет или стремится жить.

Благодать Божья сначала присваивает нам этот статус, а уже затем учит жить в соответствии с дарованным положением. Наше положение абсолютно совершенно, так как оно находится *во Христе*. В практической жизни мы должны стремиться соответствовать нашему положению. Но полное соответствие не наступит до тех пор, пока мы не предстанем перед Спасителем в Небесном Царстве. Тем не менее нам необходимо постепенно все более и более приближаться к Его образу.

Сначала апостол пишет о нашем соединении со Христом в Его смерти и воскресении, а затем призывает жить в свете этой чудесной истины.

6,1 Здесь снова появляется иудейский оппонент с неопровержимым, по его мнению, аргументом. Если, согласно Благой Вести, человеческий грех являет еще большую Божью благодать, то не следует ли из этого, что нам нужно *оставаться* в грехе для того, чтобы *умножилась благодать*?

Сегодня этот вопрос обычно звучит так: “Если вы говорите, что человек спасается только благодатью по вере, вне зависимости от того, что он делает; если для того, чтобы обрести спасение, нужно просто верить, то тогда можно идти и спокойно грешить”. С этой точки зрения, для того чтобы человек стремился к святости, одной благодати недостаточно и необходимо вводить рамки закона.

В этой главе приводятся четыре последовательных ответа на изначальный вопрос: “*Оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать?*”

1. Мы не можем оставаться в грехе, так как соединены с Христом. Объяснение (ст. 1–11).
2. Нам и не нужно оставаться в грехе, так как благодать побеждает власть греха. Призыв (ст. 12–14).
3. Нам нельзя грешить, так как грех снова станет нашим господином. Повеление (ст. 15–19).
4. Нам и не стоит грешить, так как это может плохо кончиться. Предупреждение (ст. 20–23).¹⁵

6,2 Первый аргумент Павла заключается в том, что мы не можем оставаться в грехе, так как *умерли для греха*. Здесь говорится о нашем положении. Иисус, как наш представитель, умер для греха. Он умер не только *замещая* нас, то есть *за* или *вместо* нас, но и *представляя* нас, то есть в Его лице умерли как бы мы *сами*. Таким образом, когда умер Он, умерли и мы. Он раз и навсегда умер для всего, что связано с грехом. И в Божьих глазах те, кто во Христе, также не имеют ничего общего с грехом.

Но это не значит, что верующий

безгрешен. Это значит лишь то, что он соединился с Христом в Его смерти и во всем, что следует из этой смерти.

6,3 Итак, Павел использует здесь первое ключевое слово — *ЗНАТЬ*. На примере крещения он разбирает несочленимость верующего с грехом. Но тут сразу же возникает вопрос: “О каком крещении здесь идет речь?” Несколько отвлечемся, чтобы пояснить это.

Когда человек получает спасение, он крестится *во Христа Иисуса*, то есть соединяется с Христом в Его *смерти* и воскресении. Это не то же самое, что крещение Духом Святым (или в Духа Святого), хотя они и происходят одновременно. Крещение Духом вводит верующего в Тело Христово (1 Кор. 12,13), но это не крещение *в смерть*. Крещение *во Христа* означает, что в глазах Бога мы умерли вместе со Христом и с Ним же воскресли.

Говоря о крещении, Павел имеет в виду как духовное уподобление Христу, так и его отображение в водном крещении. Но далее, по мере развития этой темы, он переносит основной смысл именно на водное крещение, напоминая своим читателям об их *погребении* и *соединении* в *подобии* смерти Христа.

В НЗ нигде не разбирается вопрос о нестандартной ситуации некрещеного верующего. Подразумевается, что обретенный человек сразу же принимает крещение. Также и наш Господь говорит о вере и крещении в одном предложении: “Кто будет веровать и креститься, спасен будет...” (Мк. 16,16). Таким образом, хотя крещение не является необходимым условием для спасения, оно служит неотъемлемым свидетельством спасения.

6,4 Водное крещение дает наглядную картину *крещения* во Христа. Верующий погружается в черные воды смерти (в лице Господа Иисуса), а затем восстает как новый человек во Христе, чтобы *ходить в обновленной жизни*. Принимающий крещение как

бы присутствует на похоронах своего ветхого человека. И, погружаясь в воду, он говорит: “Все то, чем я жил, как грешный сын Адама, было умерщвлено на кресте”. Поднимаясь же из воды, он провозглашает: “И уже не я живу, но живет во мне Христос” (Гал. 2,20).

Конибеар и Хаусон пишут: “Этот отрывок можно понять только в том случае, если не упускаешь из виду, что изначально крещение совершалось погружением в воду”.

Далее апостол переходит к следующему утверждению: воскресение Христа дает нам возможность *ходить в обновленной жизни*. Также он пишет, что *Христос воскрес из мертвых славою Отца*. Это значит, что святость Бога — Его праведность, любовь, справедливость и т.д. — требовала, чтобы Он воскресил Господа. В свете совершенства Личности Спасителя Бог не мог оставить Его лежать в гробнице. Бог воскресил Его, и теперь мы, соединяясь с Христом в Его воскресении, можем *ходить в обновленной жизни*.

6,5 Точно так же, как мы были *соединены с Ним подобием смерти Его*, мы будем *соединены и подобием воскресения*. Слова “*подобие смерти Его*” относятся к погружению верующего в воду при крещении. На самом деле единение с Христом в Его смерти произошло почти 2000 лет назад, но крещение является “подобием” прошлых событий.

Однако мы не только погружаемся в воду, мы и поднимаемся из нее, подобно Его *воскресению*. И хотя в оригинале во второй половине стиха слово “подобие” не упоминается второй раз, его следовало бы вставить сюда по смыслу.

Точно так же, как мы были *соединены с Христом подобием смерти Его* (погружены в воду), так мы *соединены с Ним и подобием воскресения* (подняты из воды). Словосочетание “*должны быть*” не подразумевает будущего времени. Ходж пишет:

“*Эти слова относятся не к тому, что произойдет в будущем, но обозначают последовательность событий, причинно-следственную связь. Если случилось одно, обязательно должно произойти и другое*”.¹⁶

6,6 В крещении мы исповедуем, что *ветхий наш человек распят с Христом*. Ветхим человеком названа наша Адамова природа — старое, злое, невозрожденное “я” со всеми его дурными привычками и наклонностями. При обращении мы снимаем с себя *ветхого* человека и надеваем нового, как бы меняя грязное рубище на чистое одеяние (см. Кол. 3,9–10).

Распятие ветхого человека на Голгофе означает, что наше *тело греховное* было лишено своих полномочий. *Греховным телом* названо не наше физическое тело, а живущий в нас грех, представленный в роли управляющего человеком тирана. И это греховное тело *упразднено*, то есть его *власть аннулирована и считается недействительной*. Последняя фраза подтверждает это заявление: “...*дабы нам не быть уже рабами греху*”. Гнет греха свергнут.

6,7 *Ибо умерший освободился от греха*. Представим себе, что некий человек за убийство полицейского приговорен к смертной казни на электрическом стуле. После приведения приговора в исполнение он *освобождается* (буквально “получает оправдание”) от конкретно этого греха. Он понес наказание, и дело считается закрытым.

Мы также умерли со Христом на Голгофском кресте. При этом не только было понесено наказание за наши грехи, но и получено освобождение от мертвой хватки греха. С тех пор мы больше не принадлежим ему, как беспомощные рабы.

6,8 Наша смерть *со Христом* представляет лишь одну сторону дела. Другая же сторона заключается в том, что *и жить мы будем с Ним*. Мы умерли для греха и живем для праведности. Мы освободились от господства греха в на-

шей жизни и являемся соучастниками жизни воскресшего Христа уже здесь и сейчас. И, благодарение Господу, мы будем обладать этой жизнью вечно!

6,9 Наша уверенность основана на знании того, что воскресший Христос больше не увидит смерти. *Смерть уже не имеет над Ним власти.* Смерть владела Им три дня и две ночи, но эта власть навсегда ушла в прошлое. Христос больше не умрет!

6,10 Когда Господь Иисус умер, то умер для всего, что связано с грехом. Он умер для требований греха, для наказания за грех, для его последствий. Он выполнил Свое дело и полностью разрешил эту проблему раз и навсегда. И теперь Он *живет, живет для Бога.* В каком-то смысле Он всегда жил для Бога, но сейчас Он *живет* в совсем новых отношениях с Богом, как Воскресший, Который находится там, куда нет доступа греху.

Прежде чем перейти к следующим стихам, давайте еще раз просмотрим предыдущие десять. Их основная тема — *освящение*, то есть то, как Бог меняет жизнь человека к святости. С точки зрения нашего статуса перед Богом, мы во Христе умерли для греха и с Ним воскресли. Это отражено в нашем крещении. Наша смерть во Христе завершила нашу жизнь в Адаме. Бог приговорил нашего ветхого человека не к изменению, а к смерти. И этот приговор был приведен в исполнение на Голгофе, когда мы умерли с Христом. И сейчас мы воскресли с Христом, чтобы ходить в обновленной жизни. Тирания греха свергнута, так как грех не властен над умершим. Теперь мы свободны, чтобы жить для Бога.

6,11 До сих пор Павел говорил о нашем статусе, теперь же он переходит к теме *практической жизни*, которая вытекает из этого нового положения. Мы должны *ПОЧИТАТЬ себя мертвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем.*

Почитать — значит признать то, что Бог говорит о нас, и жить в свете этого понимания. Руфь Паксон пишет:

*“[Это значит] верить тому, что Господь сказал в Римлянам 6,6, и считать это фактом, свершившимся при спасении человека. Это требует определенного шага веры, который приводит к соответствующему отношению к ветхому человеку. Тогда мы увидим его там, где его видит Бог, — распятого на кресте, умершего со Христом. И тогда вера поможет нам держать его там, куда, по Божьей милости, он был помещен. Результатом этого будут глубокие внутренние перемены, так как само наше сердце должно позволить Богу осудить в нас это ветхое “я” как недостойное жить и лишенное всяких прав на обладание нами. Первым шагом к практической святости как раз и будет признание этого ветхого человека распятым”.*¹⁷

Мы *почитаем себя мертвыми для греха*, когда реагируем на различные искушения так, как реагирует мертвый. Как-то раз к Августину на улице пристала женщина, которая до его обращения была его любовницей. Когда он отвернулся и зашагал прочь, она закричала ему вслед: “Это же я, Августин, это же я!” Ускорив шаг, он крикнул ей через плечо: “Да, я знаю, но это больше не я!”¹⁸ Говоря эти слова, он имел в виду, что *умер для греха* и теперь *живет лишь для Бога.* Мертвый не может предаваться распутству, лжи, хитрости, сплетням и всем остальным грехам.

Отныне мы живы *для Бога во Христе Иисусе.* Это значит, что теперь мы призваны к святости, служению, молитве и плодоносной жизни.

6,12 В шестом стихе мы прочитали, что наш ветхий человек был распят, чтобы разрушить власть греха, чтобы мы больше не были его беспомощными рабами. Далее следует призыв к практическим делам, основанным на понимании нашего нового положения. Мы не должны позволять

греху *царствовать* в нашем *смертном теле*, разжигая в нас постыдные желания. На Голгофе власть греха была прекращена смертью. Теперь же мы должны пресекать ее проявления практически. Здесь необходимо наше собственное участие. Конечно же, лишь один Бог может сделать нас святыми, но мы должны этого захотеть.

6,13 Мы переходим к третьему ключевому слову этой главы — *ПРЕДАВАТЬ*. Мы не должны предавать *члены* нашего тела *греху*, чтобы они служили *орудиями неправды*. Нам необходимо передать власть над нашими членами *Богу*, и Он будет использовать их для *праведности*. В конце концов, мы же воскресли к жизни, о чем сказано в Римлянам 6,4, и поэтому должны ходить в обновленной жизни.

6,14 Здесь приводится еще одна причина, почему *грех не должен* властвовать над верующими. Первая причина — наш ветхий человек распят с Христом (6,6). Вторая причина заключается в том, что мы уже *не под законом, но под благодатью*.

Грех наложил свою руку на всех, кто находится под законом. Почему? Потому что закон говорит человеку, что нужно делать, но при этом не дает никаких сил, чтобы это исполнить. Более того, закон разжигает в греховной человеческой природе постыдные желания делать то, чего нельзя. Как говорится, запретный плод сладок.

Но *грех* не имеет власти над теми, кто под благодатью. Верующий умер для греха. Он принял Святого Духа, дающего силу жить в святости. Он движим не страхом наказания, а любовью к Спасителю. Сделать человека действительно святым может только *благодать*. Как пишет Денни, “от греха освобождают не запреты, а Божий Дух; и святость дает не гора Синай, а гора Голгофа”.¹⁹

6,15 Те, кто боится благодати, утверждают, что она позволяет людям грешить. Павел, стремясь разрешить эту

проблему, сам задает этот вопрос, а затем дает однозначно отрицательный ответ. Мы свободны от закона, но мы не беззаконники. *Благодать* дает нам возможность служить Богу, а не враждовать с Ним.

В стихе 6,1 был задан вопрос: “Оставаться ли нам в грехе?” Здесь вопрос звучит несколько иначе: “Будем ли мы грешить ну хоть понемногу?” В обоих случаях ответ — однозначное “*Никак!*” Бог не может мириться ни с каким грехом.

6,16 Павел приводит простой жизненный пример: если мы подчиняемся кому-либо как господину, то, таким образом, становимся его рабом. Точно так же, если мы продаемся греху, то становимся рабами *греха*, и тогда в конце пути нас поджидает неминуемая *смерть*. С другой стороны, если мы решили подчиниться Богу, результатом этого будет праведная жизнь. Рабы греха связаны чувством вины, страха и безысходности, а Божьи рабы свободны поступать так, как велит им их новое естество. Итак, зачем же оставаться рабом, если можно быть свободным?

6,17 Дж. Б. Филлипс перефразировал этот стих так: “Благодарение Богу за то, что вы, хотя некогда были рабами греха, всем сердцем откликнулись на призыв учения Христа, добровольно отдавшись его влиянию”. Римские христиане целиком и полностью предали себя послушанию Благой Вести о благодати Божьей, включая то *учение*, которое Павел излагает в этом Послании.

6,18 Правильное учение должно приводить к правильному пониманию обязанностей. Благодаря *освобождению от греха*, мы *стали рабами праведности*. Слова “*освободившись от греха*” не подразумевают избавление от воздействия греховного естества и конец грешным делам. Из контекста видно, что этот стих имеет в виду конец полной власти греха в жизни верующего.

6,19 В предыдущем стихе Апостол пишет о рабах праведности, но при этом он, конечно же, понимает, что живущие праведно на самом деле ничем не связаны. “Практическая праведность не является рабством, если мы только не судим о ней с человеческой точки зрения”.²⁰ Предающиеся греху действительно являются рабами греха, а те, кого освободил Сын, истинно свободны (Ин. 8:34,36).

Павел поясняет, что, приводя в пример отношения между рабом и господином, он говорит *по рассуждению человеческому*, то есть ссылается на знакомый пример из повседневной жизни. Он прибегает к этому сравнению *ради немощи их плоти*, другими словами, из-за интеллектуальных и духовных трудностей в понимании подобных истин. Доктрину зачастую приходится как-то иллюстрировать, чтобы она была более понятной.

До обращения верующие предавали свои тела *в рабы* всякого рода *нечистоте* и одному *беззаконию* за другим. Теперь же они посвятили те же тела *в рабы праведности*, чтобы их жизнь действительно соответствовала святости.

6,20 Когда они были рабами греха, единственная свобода, которой они обладали, была свобода *от праведности*. Какое ужасное, безнадежное положение — подчиняться всему злumu и быть избавленным от всего доброго!

6,21 Павел советует им (а также и нам) составить список всех тех плодов, которые они имели в неспасенной жизни, плодов тех дел, которых верующие *ныне* откровенно *стыдятся*. Маркус Рейнсфорд набросал примерный план такого списка:

1. *Злоупотребление своими способностями.* 2. *Попирание добрых чувств.* 3. *Пустая трата времени.* 4. *Выбор недостойных авторитетов.* 5. *Оскорбление лучших друзей.* 6. *Осквернение лучших стремлений.* 7. *Осмеяние любви, особенно любви к Богу. И если свести все*

*это воедино, то результатом будет лишь СТЫД.*²¹

Конец их — смерть. “Каждый грех ведет к смерти, и если не прекратится, то в конце придет к ней — своей цели и награде,” — пишет А. Т. Пиерсон.²²

6,22 Обращение полностью меняет положение человека. Он освобождается *от* власти *греха* и становится добровольным *рабом Бога*. И следствии этого — праведная жизнь, *концом* которой будет *жизнь вечная*. Конечно же, верующие уже имеют вечную жизнь, но этот стих говорит о всей ее полноте, включающей будущее воскресение.

6,23 Итак, Апостол подводит итог, давая набор противопоставлений:

Два господина — *грех* и *Бог*.

Два способа — *возмездие* и *дар*.

Два последствия — *смерть* и *жизнь вечная*.

Заметьте, что вечная жизнь сокрыта в Личности *Христа Иисуса, Господа нашего*. Все, кто во *Христе*, имеют *жизнь вечную*. И это так просто!

И. Место закона в жизни верующего (Гл. 7)

Теперь Апостол переходит к вопросу, который неизбежно должен был возникнуть: *как христиане должны относиться к закону?* Возможно, отвечая на этот вопрос, Павел мысленно обращался к верующим иудеям, так как конкретный закон был дан Израилю, но общие принципы этой главы применимы также и ко всем язычникам, которые неразумно пытаются жить по закону, после того как уже были оправданы по вере.

В шестой главе мы рассмотрели, как смерть прекращает власть греховной природы в жизни Божьего чада. Здесь мы увидим, что смерть также аннулирует власть закона над теми, кто был под ним.

7,1 Этот стих связан со стихом 6,14: “Ибо вы не под законом, но под благодатью”. И связь заключается в следую-

щем: “Вы должны знать, что вы не под законом — или вы не понимаете, *что закон имеет власть над человеком, только пока он жив?*” Павел обращается к тем, кто знаком с основными принципами закона и, соответственно, понимает, что закон не распространяется на умерших.

7,2 Для иллюстрации этого утверждения Павел приводит в пример то, как смерть разрушает брачный союз. *Женщина связана по закону лишь с живым мужем, но если ее муж умрет, то она освобождается от этого закона.*

7,3 *Если женщина выйдет замуж за другого, пока ее муж жив, она становится виновной в прелюбодеянии. Но если ее муж умрет, то она свободна снова выходить замуж без какой бы то ни было тени вины.*

7,4 Рассматривая этот пример, мы не должны стремиться найти в нем буквальные параллели. Например, *ни муж, ни жена* здесь не представляют закон. Цель примера — показать, что как смерть разрывает узы брака, так и смерть верующего со Христом прекращает его подчинение закону.

Заметьте, Павел не пишет, что умирает закон. Закон остается в силе и служит для осуждения греха. Нужно также понимать, что под словом “мы” он подразумевает тех, которые до своего обращения ко Христу были иудеями.

Мы умерли для закона Телом Христовым, то есть благодаря тому, что Его Тело было отдано на смерть. Мы больше не связаны с законом; мы теперь связаны с воскресшим Христом. Наш союз был разрушен смертью, и теперь мы вступили в новый. И с тех пор как мы стали свободны от закона, мы можем приносить плод Богу.

7,5 Слова о плодах снова напоминают нам о том, какой *плод* мы приносили, когда жили *по плоти*. Выражение “*по плоти*”, конечно же, не означает “в теле”. *Плоть* здесь означает нашу жизнь до обращения. Тогда плоть

управляла нашим отношением к Богу. Мы всецело зависели от того, кем мы на самом деле являемся и что мы делаем для получения Божьей благосклонности. Жизнь *по плоти* противоположна жизни во Христе.

До обращения нами управляли *греховные страсти, обнаруживаемые законом*. Закон не был причиной их происхождения, но именно потому, что закон называл их и запрещал, у людей возникло сильное желание их совершать.

Эти *греховные страсти* находили себе выход в нашем теле, и когда мы поддавались на их искушение, результатом был ядовитый *плод*, несущий смерть. В Галатам 5,19–21 Павел пишет об этом плоде как о делах плоти: “...прелюбодеяние, блуд, нечистота, непотребство, идолослужение, волшебство, вражда, ссоры, зависть, гнев, распри, разногласия, соблазны, ереси, ненависть, убийства, пьянство, бесчинство”.

7,6 Среди тех прекрасных изменений, которые происходят с нами при обращении, есть и то, что мы освобождаемся от закона. Это происходит потому, что мы умерли со Христом. Так как Он умер, будучи нашим Представителем, мы умерли вместе с Ним. Своей смертью Он исполнил все требования закона и понес положенное им страшное наказание. Таким образом, мы стали свободны от закона и от неизбежного проклятия. А двух наказаний быть не может.

Бог не потребует оплаты дважды — Сначала от окровавленных рук моего Заступника, А затем еще раз от меня.

Огаст М. Топледи

Теперь мы освобождены, чтобы *служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве*. Наше служение основано на любви, а не на страхе; это служение свободы, а не принуждения. Оно проявляется не в рабском стремлении исполнять расписанные по минутам

обряды и церемонии, а в радостной самоотдаче самих себя прославлению Бога и служению другим.

7,7 Может сложиться мнение, что Павел будто бы *критикует* закон. Он написал, что верующие мертвы для греха и для закона, и это могло привести к мысли, что закон есть зло. Но это далеко не так.

В стихах 7–13 Павел описывает ту важную роль, какую закон сыграл в его собственной жизни, до того как он был спасен. Он отмечает, что сам по себе закон не грешен, но *обнаруживает грех в человеке*. Именно закон показал Павлу всю испорченность его сердца. Сравнивая себя с окружающими, он испытывал к себе глубокое уважение. Но как только требования Божьего закона начали в нем обличительную работу, Павел умолк и осознал свою виновность.

Особое влияние оказала на него десятая заповедь: *“не пожелай”*. Завистливые желания возникают в сознании человека. И хотя Павел не совершал никаких более тяжких, более отвратительных грехов, он, тем не менее, понял, что его жизнь порочна. Он осознал, что злые мысли настолько же грешны, как и злые поступки. Его жизнь была отравлена нечистыми помышлениями. Хотя внешне она могла казаться безупречной, но внутри жизнь Павла была полна ужасов.

7,8 *Грех, взяв повод от заповеди, произвел во мне всякое пожелание*. Здесь *пожелание* означает именно жадное или завистливое хотение. Когда закон запрещает любые формы порочных желаний, испорченная человеческая природа еще сильнее стремится к ним. Например, этот закон имеет и такой оттенок: “Вы не должны вызывать в своем воображении различные сцены, связанные с удовлетворением сексуальных вожделений. Вы не должны жить в мире похотливых фантазий”. Этот закон запрещает жить с нечистыми, низменными, непристойными

мыслями. Но, к сожалению, он не дает силы преодолеть этот грех. И в результате люди, находящиеся под законом, оказываются еще больше вовлеченными в мир непристойных сексуальных мечтаний. И они понимают, что если действие запрещено, то падшая человеческая природа еще сильнее побуждает совершить его. “Воды краденые сладки, и утаенный хлеб приятен” (Притч. 9,17).

Без закона грех относительно *мертв*. Греховное естество человека похоже на спящую собаку. Когда появляется закон и говорит: “Нельзя!” собака просыпается, возмущенно вскакивает и неистово кидается делать все то, что запрещено.

7,9 До того как закон обличил его, Павел *жил*, то есть его греховная сущность была *сравнительно* бездейственной и он пребывал в счастливом неведении о том, какая бездна порока скрывается в его сердце.

Но когда пришла заповедь, то есть когда проявилась обличительная сила заповеди, его грешная природа воспламенилась. Чем больше он старался быть послушным, тем большая неудача его постигала.

7,10 И в нем *умерла* всякая надежда на достижение спасения своими усилиями. Он *умер* для всякой мысли о своих прирожденных достоинствах. Он *умер* для всякой мечты об оправдании по закону.

Он понял, что *заповедь, данная для жизни*, на самом деле привела его к *смерти*. Но как *заповедь* могла быть дана *для жизни*? Давайте обратимся к Левит 18,5, где Бог говорит: “Соблюдайте постановления Мои и законы Мои, которые исполняя, человек будет жив. Я Господь”. В *идеале* закон обещает жизнь тем, кто его соблюдает. Табличка на клетке со львом гласит: “Через ограду не перелезай!” Если этому предписанию подчиниться, оно даст жизнь. Но если непослушный ребенок, вопреки этой надписи, пере-

лезет через заграждение, чтобы поглотить льва, это приведет к смерти.

7,11 Опять Павел утверждает, что сам по себе закон ни в чем не виноват. На преступление закона его толкал живущий в нем *грех*. Этот грех навевал ему мысль о том, что запретный плод, в конце концов, не так уж и плох, что он принесет счастье и радость и что не следует об этом беспокоиться. Грех выразил предположение, что Бог скрывает кое-какие положенные ему удовольствия. И таким образом грех умертвил его в том смысле, что приговорил к смерти все его надежды заработать, или заслужить, спасение.

7,12 Закон сам по себе *свят*, и каждая *заповедь свята, и праведна, и добра*. Мы постоянно должны помнить о том, что в законе нет ничего плохого. Он был дан Богом и является совершенным выражением Его воли для Его народа. Слабость закона происходит от “недоброкачественного сырья”, с которым ему пришлось иметь дело: закон дан тем, кто уже были погибшими грешниками. И закон нужен был для того, чтобы показать им их греховность, но при этом они продолжали нуждаться в Спасителе, Который мог бы избавить их от наказания и власти греха.

7,13 Здесь под словом “*доброе*” подразумевается закон, что ясно из предыдущего стиха. Итак, Павел поднимает вопрос: “*Неужели закон стал для меня смертоносным?*” То есть виноват ли закон в том, что приговаривает Павла (и всех нас) к смерти? И ответом будет: “*Никак!*” Виноват не закон, а *грех*. Закон не был источником греха, но он выявил грех во всем его ужасном обличье. “...Ибо законом познается грех” (Рим. 3,20). Но и это еще не все! Как реагирует греховная природа человека, когда святой Божий закон запрещает что-либо? Ответ нам уже известен. То, что было слабым желанием, превращается в пылкую страсть. Таким образом, *грех стано-*

вится крайне грешен посредством заповеди.

Кажется, что здесь есть противоречие стиху 10. Там Павел писал, что закон приносит смерть, а в этом стихе отрицает, что закон стал для него смертоносным. Разрешение проблемы состоит в следующем: сам по себе закон не может ни исправить грешное естество, ни побуждать его к греху. Он может служить лишь определителем греха, как термометр определяет температуру. Но он не может *воздействовать* на грех, как контролирующий температурный режим термостат.

Ситуация такова, что падшее естество человека инстинктивно стремится ко всему запретному. Оно использует закон, чтобы разжигать в грешнике его дремлющие похоти. И чем больше он старается, тем хуже у него получается, пока в нем окончательно не погибает всякая надежда на исправление. Тогда он видит крайнюю греховность своего “я” отчетливее, чем когда-либо прежде.

7,14 До этого стиха апостол описывал критический момент из своей биографии, когда, благодаря закону, он глубоко осознал собственную греховность.

Здесь он переключается на настоящее время, чтобы описать свои переживания после рождения свыше: внутреннее столкновение новой и ветхой природы и невозможность выхода из этого конфликта собственными усилиями. Павел признает, что *закон духовен*, то есть свят и предназначен для духовного блага человека. Но Павел также понимает, что сам он *плотян*, так как не может побеждать грех в своей жизни. Он *продан греху*. Он ощущает себя рабом, проданным господину греху.

7,15 Апостол описывает внутреннюю борьбу, происходящую в жизни верующего, который не знает о своем единении с Христом в Его смерти и воскресении. Эта борьба между ветхой

и новой природой продолжается в сердце того, кто ищет святости на горе Синай. Гарри Фостер объясняет это так:

*“Это был человек, пытавшийся добиться святости собственными усилиями, отдавая всего себя выполнению “святых и праведных и добрых” заповедей Божьих (ст. 12), и в конце концов осознавший, что чем сильнее он борется, тем хуже становится. Исход этой битвы был известен заранее, и это неудивительно, так как победить грех и жить в святости не под силу падшей природе человека”.*²³

Кстати, стоит отметить постоянное использование местоимений первого лица в стихах 9–25: я, меня, мне, мое. Те, кто испытывает те же проблемы, что описаны в седьмой главе Послания, получили передозировку витамина “Я”. Они слишком углубляются в себя, чтобы попытаться отыскать источник победы над грехом там, где его быть не может.

К сожалению, большинство современных христианских психологов советуют своим пациентам больше обращать внимание на себя и тем самым не решают, а лишь усугубляют проблему. Люди должны знать, что они умерли и воскресли с Христом, чтобы ходить в обновленной жизни. Тогда вместо попыток исправить плоть они похоронят ее в гробе Христа.

Описывая эту внутреннюю борьбу, Павел говорит: *“Не понимаю, что делаю”*. Он — как двойственная личность, доктор Джекилл и мистер Хайд. Он обнаруживает себя вовлеченным в то, чего не хочет совершать, и делающим то, что ненавидит.

7,16 Осуждая те дела, которые совершает его худшая половина, он встает на одну сторону с законом против самого же себя, так как закон тоже осуждает их. И поэтому он сам соглашается с тем, что закон *добр*.

7,17 Мы приходим к выводу, что виноват не новый человек во Христе, а

живущая в нем старая греховная природа. Но здесь мы должны быть осторожны. Нельзя извинять греховную жизнь, списывая это на живущий в нас грех. Мы ответственны за свои поступки, и этот стих не учит сваливать с себя эту ответственность. Павел просто называет источник греховной жизни, но не извиняет ее.

7,18 Ни о каком приближении к святости не может быть и речи, пока мы не усвоим то, что понял Павел: *“...не живет во мне, то есть в плоти моей, добро”*. Под *плотью* здесь подразумевается его злая, испорченная природа, унаследованная от Адама, которая также остается и в каждом верующем. Она является источником всех злых действий, совершаемых человеком. В ней нет ничего доброго.

Когда мы поймем это, то не станем отыскивать что-либо хорошее в нашем ветхом “я”. Это знание избавит нас от разочарования, когда мы не найдем в себе ничего доброго. Оно избавит нас от постоянных мыслей о себе, так как в самоанализе нельзя одержать победу. Один шотландский святой, Роберт Мюррей Макчейн, говорил, что за один взгляд на себя мы должны будем десять раз посмотреть на Христа.

Еще раз подтверждая безнадежность плотских усилий, апостол сетует, что хотя в нем и есть желание делать добро, но нет никаких сил, чтобы воплотить это желание в действие. Проблема состоит в том, что он пытается забросить якорь внутрь корабля.

7,19 Итак, внутренний конфликт между двумя сторонами развивается. Павел обнаруживает, что не может делать то *доброе*, что он хочет делать, а вместо этого совершает ненавидимое им *злое*. Он стал вместилищем парадоксов и противоречий.

7,20 Мы можем перефразировать этот стих так: *“Если же я-ветхий делаю то, чего я-новый не хочу, то уже не я-сам делаю то, но живущий во мне грех”*. И опять нужно отметить, что Па-

вел при этом не извиняет себя и не отменяет своей ответственности. Он просто утверждает, что не может найти избавление от власти живущего в нем греха и что когда он грешит, это противоречит желаниям нового человека.

7,21 Павел обнаруживает некий действующий в его жизни принцип, или *закон*, который приводит все его добрые намерения к неудаче и поражению. Когда он хочет совершить что-либо правильное, в результате получается грех.

7,22 Если говорить о новом человеке, то он радуется *в законе Божьем*. Он знает, что закон свят и выражает волю Бога. И он хочет выполнять Божью волю.

7,23 Но в своей жизни он видит противодействующую силу, которая соперничает с внутренним человеком и делает его *пленником* греха. Джордж Каттинг пишет:

*“Несмотря на то что внутренний человек находит удовольствие в законе, последний не дает ему никакой силы. То есть человек пытается совершить то, что Бог назвал абсолютно невозможным, а именно: подчинить свою плоть святому Божьему закону. Он обнаруживает, что плоть мыслит только о плотском и враждебна как Божьему закону, так и Самому Богу”.*²⁴

7,24 И вот Павел изливает свой стон в известном проникновенном восклицании. Этот стих звучит так, как будто к его спине крепко привязан разлагающийся труп. Этим *“телом”*, конечно же, названа его ветхая природа во всей ее испорченности. Находясь в таком жалком положении, он признает, что не способен избавиться от этих оскорбительных, омерзительных оков.

7,25 Бурные благодарения, прорывающиеся в этом стихе, могут иметь два значения. Возможно, Павел *благодарит Бога* за то, что *Иисусом Христом, Господом нашим*, ему было дано избавление. Но также это может быть отступлением, в котором он благодарит Бога

через Господа Иисуса за то, что не является больше тем жалким человеком из предыдущего стиха.

Вторая часть стиха подводит итог описанному выше конфликту между двумя сущностями человека, еще не получившего избавления. Верующий своим обновленным *умом*, то есть внутренним человеком, служит *закону Божьему*, а *плотью*, то есть ветхой природой, — *закону греха*. А о пути избавления от этого мы узнаем лишь в следующей главе.

К. Святой Дух — сила для праведной жизни (Гл. 8)

В этой главе продолжается тема праведной жизни. В главах 6 и 7 Павел уже ответил на вопросы: “Может ли учение Благой Вести о спасении благодатью по вере допускать или поощрять греховную жизнь?” и “Призывает ли Благая Весть стремиться к праведности через соблюдение закона?” Теперь он переходит к вопросу: “*Что побуждает христианина жить праведной жизнью?*”

Здесь мы замечаем, что все местоимения первого лица, характерные для предыдущей главы, отодвигаются на задний план и на первое место выходит Личность Святого Духа. Это — ключ к пониманию всей главы. Победа достигается не нашими силами, но силой живущего в нас Святого Духа. На основании текста этой главы А. Дж. Гордон составил список из семи пунктов, где перечисляет действия Святого Духа, Который: освобождает нас для служения (ст. 2); дает силу для служения (ст. 11); дает победу над грехом (ст. 13); руководит в служении (ст. 14); свидетельствует об усыновлении (ст. 16); поддерживает в служении (ст. 26); помогает в молитве (ст. 26).

8,1 Из долины отчаяния и поражения апостол попадает на победные высоты и восторженно восклицает: *“Нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе!”*

Эти слова содержат двойной смысл. Во-первых, Бог больше не обвиняет нас за наши грехи, потому что мы пребываем во Христе. Находясь в Адаме, мы были под проклятием, но теперь, поскольку Христос свободен от осуждения, в Нем это освобождение имеем и мы. Поэтому мы можем бросить следующий вызов:

*Подойдите к моему благословенному Спасителю,
Исследуйте Его с Божьей позиции,
И если найдете на Иисусе
хотя бы одно пятно,
Можете считать нечистым и меня.*

В. Н. Томкин

Также эти слова означают, что теперь человек освобождается от самоосуждения, описанного в седьмой главе. Сначала мы проходим через описанные в той главе ужасные переживания, чтобы понять, что неспособны исполнить требования закона своими усилиями, но не останавливаемся на этом. В следующем стихе говорится, почему же этого *осуждения* больше нет.²⁵

8,2 Духовный закон *жизни во Христе Иисусе освободил нас от закона греха и смерти*. Эти два закона, или принципа, в корне противоположны. Основа закона Святого Духа — сила для праведной жизни верующих. Принцип живущего в человеке греха заключается в том, чтобы привести его к смерти. Это похоже на закон всемирного тяготения. Когда мы подбрасываем мячик, он падает на землю, так как весит больше, чем вытесненный им воздух. Но если мы подбросим живую птицу, то она, хотя и тяжелее воздуха, улетит ввысь. Закон *жизни* птицы побеждает загон тяготения. Таким же образом Святой Дух дает нам жизнь Господа Иисуса Христа, делая верующих свободными *от греха и смерти*.

8,3 Закон не мог дать людям возможность исполнить его священные требования, но там, где не справился

закон, победила благодать. Каким образом? Давайте посмотрим!

Закон был бессилен сделать нас праведными, так как был ослаблен *плотью*, и проблема заключалась не в нем, а в падшей природе человека. Закон был дан уже грешным людям, которые не могли ему подчиняться. Но тут вмешался Бог и *послал Сына Своего в подобии плоти греховной*. Заметьте, что Господь Иисус принял не грешную плоть, а лишь ее подобие. Он не сделал никакого греха (1 Пет. 2,22), не знал греха (2 Кор. 5,21), и в Нем не было греха (1 Ин. 3,5). Когда Христос пришел на землю в облике человека, то походил на грешных людей. Но, став безгрешной Жертвой, Он *осудил грех во плоти*. Иисус умер не только за грехи, которые мы совершили (1 Петр. 3,18), но и за нашу греховную природу. Другими словами, так же как Он заплатил за то, что мы *делаем*, Он заплатил и за то, кто мы *есть*, и этим самым *осудил грех во плоти*. Наша греховная сущность не заслуживает никакого прощения, так как она *осуждена*. Прощаются же только *совершенные* нами греховные дела.

8,4 И теперь *оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по духу*. Когда мы отдаем себя во власть Святого Духа, Он Сам наполняет нас силой любить Бога и любить ближнего, а это, в конечном счете, и есть требование закона.

В первых четырех стихах этой главы Павел повторяет основные выводы своих рассуждений с 5,12 по 7,25. В 5,12–21 он говорил о главенстве Адама и Христа и здесь опять показывает, что осуждение, унаследованное нами от единения с Адамом, снимается через единение со Христом. Далее, в шестой и седьмой главах он обсуждал ужасающую проблему греховной сути человеческого естества и теперь торжественно провозглашает, что “закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти”. Также часть предыдущей главы Павел посвя-

тил рассуждениям о законе, а в этой говорит, что все требования закона полностью удовлетворяет жизнь, контролируемая Святым Духом.

8,5 *Живущие по плоти*, то есть необращенные люди, руководствуются *плотским* мировоззрением. Они подчиняются влечениям *плоти* и живут для того, чтобы удовлетворять желания своей испорченной природы. Они угождают своему телу, которое через какое-то короткое время обратится в прах.

Живущие же по духу, то есть истинные верующие, поднялись выше плоти и крови и живут уже для вечных ценностей. Сферой их интересов является Слово Божье, молитва, прославление Бога и христианское служение.

8,6 *Помышления плотские*, а именно влияние нашей греховности на сознание, есть *смерть*. Эта смерть означает как нынешнее состояние, так и будущее вечное положение. В плотских помышлениях заключена вся сила смерти, они подобны огромной дозе сильнодействующего яда.

Помышления духовные — жизнь и мир. Дух Божий выступает гарантом того, что мы действительно имеем жизнь и будем иметь ее вечно.

8,7 *Плотские помышления* несут смерть потому, что они — *вражда против Бога*. Грешник, по сути дела, поднимает бунт против Бога и объявляет Ему войну. Ярче всего это проявилось в распятии Господа Иисуса Христа. Плотские мысли *закону Божьему не покоряются*, они стремятся сами господствовать над человеком и не повиноваться Божьим словам. По своей сути они таковы, что и не могут подчиниться Божьему закону. Речь здесь идет об отсутствии не просто *расположения*, но и *силы*. Плоть мертва по отношению к Богу.

8,8 Таким образом, неудивительно, что *живущие по плоти Богу угождать не могут*. Подумайте об этом! Ни один из поступков неспасенного человека

не может нравиться Богу — никакие добрые дела, никакие религиозные ритуалы, никакие жертвы, абсолютно ничто. Первое, что мы должны сделать, — это осознать свою греховность и верой принять Христа. И только тогда мы впервые увидим на Божьем лице одобрительную улыбку.

8,9 Когда человек получает рождение свыше, он начинает жить не *по плоти*, а *по духу*. Эта жизнь происходит как бы в другом измерении. Так же, как рыба живет в воде, а человек в воздухе, верующий живет в Духе. И не только он живет в Духе, но и Дух живет в нем. Таким образом, тот, в ком нет Духа Христа, не принадлежит Христу. Здесь возникает вопрос, является ли *Дух Христов* Духом Святым. На основании контекста можно утверждать, что это одно и то же.

8,10 Благодаря служению Духа *Христос* находится в верующем. Мысль о том, что Господь жизни и славы обитает в нашем теле, поистине восхитительна, особенно если мы помним, что из-за *греха* это тело подлежит смерти. Здесь можно возразить, что мы еще не мертвы, как утверждает этот стих. Да, но силы смерти действуют в нашем теле, и оно неизбежно умрет, если Господь не придет раньше.

В противоположность телу, *дух жив для праведности*. И хотя прежде он был мертв для Бога, теперь он оживлен благодаря смерти и воскресению Господа Иисуса Христа и тому, что нам вменилась праведность Божья.

8,11 Мысль о предстоящей смерти не должна тревожить нас и повергать в отчаяние. В нас живет Святой *Дух*, и это является гарантией того, что точно так же, как Он *воскресил из мертвых Иисуса*, Он *оживит и наши смертные тела*. Это и есть последний этап искупления, когда наши тела будут прославлены подобно славному телу Спасителя.

8,12 Итак, мы видим полную противоположность Духа и плоти. Какое

значение это имеет для нас? Мы ничего не должны *плоти, чтобы жить* под ее руководством. Наша старая, злая, извращенная природа стремится лишь утащить нас вниз. От нее бессмысленно ждать чего-либо доброго. Если бы не смерть Христа, *плоть* затянула бы нас в самое мрачное, темное и жаркое место в аду. Почему же мы должны чувствовать себя обязанными этому врагу?

8,13 *Живущие по плоти* должны умереть. Их ожидает не только физическая, но и вечная смерть. Жить по плоти — значит не иметь спасения. Это ясно из четвертого и пятого стихов. Почему же Павел пишет такие слова уже обращенным христианам? Неужели этим самым он подразумевает, что кто-то из них может погибнуть? Нет, но апостол в своих посланиях постоянно предупреждает и призывает к самопроверке, понимая, что в каждой общине могут находиться люди, не имеющие истинного рождения свыше.

Вторая часть этого стиха описывает состояние, свойственное истинным верующим. Благодаря действию Святого Духа они *умерщвляют дела плотские*, наслаждаются вечной жизнью уже сейчас и войдут в ее полноту, когда покинут эту землю.

8,14 Еще одной характеристикой истинных верующих является то, что они *водимы Духом Божьим*. В этом стихе Павел говорит не о каких-то отдельных случаях Божьего вмешательства в жизнь некоторых выдающихся христиан. Наоборот, он пишет о всех *сынах Божьих*, что все они *водимы Духом Божьим*. Здесь не стоит вопрос о степени преданности Святому Духу, а говорится о новых отношениях с Ним, зарождающихся в момент обращения.

Усыновление подразумевает принятие в Божью семью со всеми правами и обязанностями совершеннолетних детей. Новообращенный не должен ждать, когда его приобщат к участию в общем духовном наследии; он получает его при вступлении в семью,

и это относится ко всем верующим, мужчинам и женщинам, мальчикам и девочкам.

8,15 Живущие по закону подобны малым детям, которые, как покорные слуги, подчиняются всем окружающим и постоянно боятся наказания. Но когда человек рождается свыше, он рождается не в положении слуги. Он вводится в дом Божий не как раб. Он получает *Духа усыновления*, то есть принимается в Божью семью на правах взрослого сына. Благодаря новому духовному чувству он, взирая на Бога, взывает к Нему: *“Авва, Отче!”* Арамейское слово “авва”, оставшееся без перевода, означает ласкательную форму слова “отец”, что-то типа “папа” или “папочка”. Даже если по-русски мы и не решаемся обращаться к Богу с такими словами, Писание говорит нам, что Тот, Кто выше всех, для нас и ближе всех.

Под словами *“Дух²⁶ усыновления”* может подразумеваться Дух Святой, Который дает верующему ощутить свое сыновнее положение. Также это может обозначать некое осознание или особый подход к пониманию усыновления, противоположный *духу рабства*.

В Послании к Римлянам слово *“усыновление”* используется в трех различных значениях. Здесь оно относится к осознанию своего сыновства, которое Дух Святой производит в душе верующего. В 8,23 оно описывает *будущее* событие, когда тело верующего будет окончательно искуплено или прославлено. В 9,4 его смысл заключается в *прошлом* призвании Израилиа быть Божьим сыном (Исх. 4,22).

В Галатам 4,5 и Ефесянам 1,5 это слово обозначает акт присвоения верующему статуса сына со всеми вытекающими из этого правами и обязанностями. Каждый верующий становится чадом Божьим потому, что рождается в семье, Отцом которой является Бог. Но он также становится и сыном Божьим, то есть вступает в особые

отношения с Отцом, подразумевающие все права совершеннолетнего сына.

В НЗ слово “усыновление” ни разу не используется в его современном смысле, то есть принятия ребенка чужих родителей как своего.

8,16 В новообращенном христианине появляется новое чувство того, что он стал Божьим сыном, и это говорит ему Святой Дух через Божье Слово. *Сей Самый Дух свидетельствует духу верующего, что он — член Божьей семьи.* Когда христианин читает Библию, Святой Дух говорит ему, что на основании веры в Спасителя он стал Божьим чадом.

8,17 Факт членства в Божьей семье дает ошеломляющие привилегии. Все *дети* Божьи — Его *наследники*. А наследник со временем получает все имущество отца. Именно это здесь и имеется в виду. Все, что принадлежит Отцу, принадлежит и нам. Конечно же, мы еще не вступили в полноправное владение всем творением, но ничто не может воспрепятствовать этому в будущем. Также мы еще и *сонаследники Христу*. Когда Он вернется, чтобы принять скипетр власти над всей вселенной, мы разделим с Ним правление над именем Отца.

Павел, продолжая фразу словами “*если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться*”, вовсе не ставит героические страдания необходимым условием спасения. Также он не выделяет некий элитный круг особых страдальцев, претерпевших более тяжкие мучения, чем остальные. Скорее, он говорит, что все христиане страдают вместе с Христом и все христиане *с Ним и прославятся*. Это “*если*” по смыслу можно было бы заменить на “так как”. Конечно же, кто-то ради Христа страдает больше других и удостоится большей награды. Но все, кто признает Иисуса Господом и Спасителем, противостоят жестокости мира, терпят унижения и оскорбления.

8,18 Но самые тяжкие страдания,

которые мы переносим ради Христа на земле, покажутся нам ничтожным пустяком, когда Он призовет нас и публично признает перед всем воинством небес. И даже невыносимая боль, перенесенная мучениками за веру, будет вспоминаться им лишь как укус комара, когда Господь увенчает их головы венцами жизни. Во Втором послании к Коринфянам (4,17) Павел называет нынешние страдания легкими и кратковременными, а будущую славу — безмерной и вечной. Везде, где бы он ни говорил о предстоящей славе, слова блекнут перед их непередаваемым величественным смыслом.²⁷ Если бы мы только могли осознать всю ожидающую нас славу, то все *нынешние страдания* показали бы нам весьма незначительными.

8,19 Здесь Павел, используя прекрасный высокохудожественный стиль, описывает, как все творение с нетерпением *ожидает* того времени, когда мы предстанем перед изумленным миром в качестве *сынов Божьих*. Это произойдет тогда, когда Господь Иисус вернется править этим миром и мы вернемся вместе с Ним.

Хотя мы уже *сыны Божьи*, мир пока не признает нас. Тем не менее весь мир ожидает светлого будущего, а оно не придет до тех пор, пока не вернется Царь со Своими святыми. “Все творение встало на цыпочки, чтобы созерцать прекрасную картину идущих к ним сынов Бога,” — так перефразировал этот стих Дж. Б. Филлипс.

8,20 Преступление Адама повлияло не только на его потомков, но и на все творение, как живое, так и неживое. Вся земля проклята из-за него. Дикие животные умирают насильственной смертью. Болезни поражают птиц, зверей, рыб и пресмыкающихся. Последствия грехопадения прокатились штормовой волной по всему творению.

Таким образом, как пишет Павел, *вся тварь покорилась суете*, разочаро-

ванию и беспорядку, и не по своему выбору, но по повелению Божьему, в результате непослушания назначенного главы — человека.

Слово *“в надежде”* в конце стиха связано с продолжением фразы в следующем: *“в надежде, что и сама тварь освобождена будет от рабства”*.

8,21 Все творение вспоминает прекрасное время в Едемском саду. Теперь же оно видит весь этот кошмар, пришедший вместе с грехом. Но остается надежда, что идиллия еще вернется и *сама тварь освобождена будет от рабства тлению*, чтобы наслаждаться свободой прекрасного золотого века, когда *Божьи дети* откроются в славе.

8,22 Мы живем в стонущем, плачущем и страдающем мире. *Вся тварь рыдает, стонет и мучится* от боли, как при родах ребенка. Музыка всей природы перешла на минорные тона. Земля сотрясается от катастроф. Проклятие смерти висит над каждой живой тварью.

8,23 И верующие не составляют исключения. Хотя мы имеем *начаток Духа*, гарантирующего будущее избавление, мы все еще *стонаем*, ожидая пришествия того славного дня. Сам Святой Дух и есть наш *начаток*. Так же как первая горсть собранного зерна служит залогом всего последующего урожая, Святой Дух является залогом или гарантией того, что все грядущее наследство будет нашим.

В Ефессянам (1,14) Павел пишет, что Он *“есть залог наследия нашего, для искупления удела Его...”* В некотором смысле мы уже усыновлены, то есть введены в семью Божьих детей. Но во всей полноте наше искупление совершится тогда, когда мы получим прославленные тела. Это Павел и имеет в виду, когда говорит об *искуплении тела нашего*. Наш дух и душа уже искуплены, а тела станут таковыми во время восхищения Церкви (1 Фес. 4,13–18).

8,24 *Мы спасены в надежде*. В момент обращения мы еще не получили

всех благ, которые предназначены спасенным. Из этого положения мы и взираем на будущее полное избавление от греха, болезни и смерти. Если бы мы уже получили все эти благословения, то нам больше не на что было надеяться. Мы всегда надеемся только на то, что еще должно произойти в будущем.

8,25 Наша надежда на избавление от самого присутствия греха и его убийственных последствий основана на Божьем обещании, и поэтому у нас нет оснований хоть как-то сомневаться в том, что все будет исполнено. Вот почему мы *ожидаем в терпении*.

8,26 Святой Дух, как и надежда, поддерживает и *подкрепляет нас в немощах*. Мы часто сталкиваемся с различными трудностями в нашей молитвенной жизни. *Мы не знаем, о чем и как нам нужно молиться*. Часто наши просьбы эгоистичны, невежественны и ограничены. Но Дух приходит к нам на помощь, чтобы поддержать нас в немощи, ходатайствуя *за нас воздыханиями*, которые невозможно выразить словами. В этом стихе говорится о воздыханиях, или стенаниях, Духа, а не наших, хотя мы тоже можем стенать.

Здесь содержится какая-то тайна, ведь мы пытаемся разобраться в невидимом духовном мире, где великая Личность и великие силы что-то делают для нашей пользы. И хотя мы ничего в этом не понимаем, нас поддерживает и укрепляет знание того факта, что даже стон может быть самой духовной молитвой.

8,27 Если Бог может испытывать *сердца* людей, то Он также может *понять и мысли у Духа*, даже если ум способен выразить их лишь в форме стонаний. При этом важно помнить, что молитвы Святого Духа всегда соответствуют *воле Божьей* и поэтому всегда служат нашему благу. Это, как показывает следующий стих, имеет для нас весьма важное значение.

8,28 *Все*, что совершает Бог в жиз-

ни любящих Его и призванных по Его изволению, содействует им ко благу. Но зачастую нам начинает казаться, что это не так! Мы периодически переживаем разные скорби, трагедии, разочарования, неудачи, утраты и потери, и нам бывает трудно понять, какую же пользу мы можем извлечь из них. Но следующий стих дает нам ответ: все, что Бог допускает в нашей жизни, предназначено для того, чтобы сделать нас подобными образу Сына Его. Понимание этого поможет убрать вопросительные знаки из наших молитв. Нашу жизнь контролируют не безликие силы, как то случай, фортуна или судьба, но наш прекрасный Господь, Который слишком мудр, чтобы ошибаться, и слишком любит нас, чтобы причинить вред.

8,29 Павел прослеживает последовательность этапов Божественного плана прославления Его сынов.

Прежде всего, Бог *предузнал* нас еще от вечности. И это не была просто информация о некоторых людях, так как Он и так знал *каждого*, кто должен родиться. Это относится к тем, кому Он *предопределил быть подобными образу Сына Своего*. То есть это предзнание имело вполне конкретную цель. Далее, Бог не просто *предузнал* тех, кто в один прекрасный день покается и поверит. На самом деле Его предзнание гарантирует последующее обращение человека.

Однажды нечестивые грешники преобразятся в образ Христа, и это одно из наибольших чудес благодати и удивительной истины Божественного откровения. Конечно же, речь не идет о том, что мы будем наделены Божественными атрибутами, или же о том, что мы будем внешне похожи на Христа; это сходство будет *нравственным*: мы будем абсолютно свободны от греха и получим славные тела, подобные Его телу.

В тот день Он предстанет как *первородный между многими братьями*. Пер-

вородство подразумевает высшее звание, достойное высшей чести. Он не будет Одним среди равных, но Тем, Кто получит превосходнейшее место и положение среди Своих братьев и сестер.

8,30 Все, кто *предопределен* к спасению, в свое время будут *призваны*. Они не просто услышат проповедь Благой Вести, но и ответят на призыв. И хотя Бог призывает всех людей (всеобщий призыв), отвечают лишь немногие (актуальный, или направленный, призыв).

А все, кто ответит, будут *оправданы*, то есть получат перед Богом статус безгрешных. Благодаря жертве Христа они оденутся в праведность Божью и, таким образом, получают доступ к Его престолу.

Те, кто *оправдан*, будут и *прославлены*. На самом деле мы *еще не* прославлены, но это обязательно произойдет. Наше прославление неизменно состоится, и поэтому о нем можно говорить уже в прошедшем времени, как будто мы его уже получили.

Этот отрывок — одно из самых ярких мест НЗ, говорящих о вечной безопасности верующего. Из каждого миллиона предузнанных и *предопределенных* Богом ко спасению *каждый* лично будет *призван, оправдан и прославлен*. Ни один не потеряется! (Сравните со словом “все” в Ин. 6,37.)

8,31 Рассматривая каждое отдельное звено в общей золотой цепи нашего искупления, мы приходим к однозначному выводу. *Если Бог за нас*, в том смысле, что Он Сам особо выделил нас, то никто ничего не сможет сделать *против нас*.²⁸ Если Всемогущий на нашей стороне, никакая иная сила не может разрушить Его планы.

8,32 *Тот, Который Сына Своего не пощадил, но предал Его за всех нас*. Какие прекрасные слова! Ни в коем случае нельзя допустить, чтобы они стали для нас обыденными и в результате утратили свою силу в нашей жизни.

Когда падшее человечество нуждалось в безгрешной Жертве, великий Бог всей вселенной не смог скрыть наибольшее Сокровище, которое у Него было, и отдал Его на позорную смерть ради нас.

Логика рассуждений Павла вполне очевидна. Если Бог уже дал нам величайший подарок, неужели Он станет жалеть для нас чего-то меньшего? Если Он уже уплатил наивысшую цену, станет ли Он колебаться в выплате гораздо меньшей суммы? Если Он так много совершил для нашего спасения, отпустит ли Он нас после этого? *Как Он с Ним не дарует нам и всего?*

“На языке неверия этот вопрос звучит как: “Почему это Он что-то должен давать?”, а на языке веры: “А почему Он не должен дать?”” — пишет Макинтош.²⁹

8,33 Мы все еще находимся в зале суда, но произошли важные изменения. Оправданный грешник сидит на скамье подсудимых; раздается призыв всем обвинителям выступить со своими обвинительными заключениями. Но не находится ни одного желающего! Почему? Потому что Сам Бог оправдал этого человека, и кто теперь может его *обвинять*?

Мы лучше пойдем смысл этого и следующего стихов, если вставим после каждого вопроса слова “никто, потому что...”. Таким образом, этот стих будет звучать так: *“Кто будет обвинять избранных Божьих? Никто, потому что Бог оправдывает их”*. Без этой вставки может создаться впечатление, что речь идет о Боге, Который собирается обвинить избранного, что как раз и пытается опровергнуть Павел.

8,34 Второй вызов! “Есть ли здесь кто-нибудь, кто может осудить этого человека?” *Никто, потому что Христос умер* вместо Своего подзащитного, воскрес из мертвых и теперь восседает *одесную Бога и ходатайствует за нас*. Если Господь Иисус, Которому Отец отдал весь суд, не говорит ни слова в

наше осуждение, а молится за нас, то это значит, что больше никто ни в чем не сможет нас обвинить.

8,35 Здесь вера бросает последний вызов: “Найдется ли здесь хоть кто-нибудь, кто сможет *отлучить* верующего *от любви Христа?*” Павел исследует всевозможные препятствия, приводящие к разделению в разных сферах жизни человека. Но ни одно из них не имеет власти. Ни смертоносные удары *скорби*, несущие страдания и *тесноту*, ни чудовищные мучения, доставляющие невыносимую боль телу и разуму, ни зверства *гонений* с их пытками и расправой над теми, кто пытается противостоять. Бессильны и страшный призрак *голода*, который изнуряет, истощает и иссушает тело до сходства со скелетом, и *нагота*, грозящая нуждой и беззащитностью. Не под силу это ни устрашающей *опасности*, ни смертоносному *мечу*.

8,36 Если бы хоть что-то из этого списка могло отлучить верующего от Христа, это давно бы уже произошло, так как жизненный путь христианина представляет собой постоянную смертельную опасность. Именно это имел в виду псалмопевец, когда говорил, что из-за нашего единения с Господом *нас умерщвляют каждый день, как овец, обреченных на заклание* (Пс. 43,23).

8,37 Вместо того чтобы отдалять нас от любви Христа, все это только приближает нас к Нему. Мы не только *преодолеваем* все это, но более чем *преодолеваем*.³⁰ Мы не просто торествуем над грозными силами, но этим самым приносим славу Богу, благословение окружающим и благо себе. Мы порабощаем наших врагов и устремляемся вверх через препятствия.

Но все это мы совершаем не своими силами, а только *силой Возлюбившего нас*. Только могущество Христа может обратить горечь в сладость, немощь в силу, трагедию в торжество и скорбь в блаженство.

8,38 Апостол еще не закончил свое

исследование. Он пытается отыскать во всей вселенной хоть что-нибудь, способное отделить нас от Божьей любви, но одно за другим все предположения рушатся —

ни смерть со всеми ее угрозами,

ни жизнь со всеми ее обольщениями,

ни ангелы, ни Начала, полные сверхъестественной силы и знания,

ни силы, будь то человеческие или ангельские,

ни настоящее, постоянно обрушивающееся на нас,

ни будущее, пугающее своей неизвестностью,

8,39 *ни высота, ни глубина*, то есть все, что находится в сфере измерения и пространства, включая все потусторонние и оккультные силы.³¹ И в заключение, чтобы убедиться в том, что упомянул все возможное, Павел добавляет:

ни другая какая тварь.

Итак, в результате расследования он пришел к следующему выводу: *ничто не может отлучить нас от любви Божьей во Христе Иисусе, Господе нашем.*

Неудивительно, что эти победоносные слова были песней на устах погибающих за веру мучеников и девизом тех, кто жил мученической жизнью.

II. ИСТОРИЧЕСКАЯ ЧАСТЬ: БЛАГАЯ ВЕСТЬ И ИЗРАИЛЬ (Гл. 9 – 11)

С девятой по одиннадцатую главу Послания к Римлянам Павел как бы отвечает иудейскому оппоненту на вопрос, *нарушил ли Бог Свои обещания избранному народу, иудеям, даровав, согласно Благой вести, спасение как иудеям, так и язычникам?* Ответ Павла включает прошлое (гл. 9), настоящее (гл. 10) и будущее Израиля (гл. 11).

В этом разделе много говорится о Божьем предопределении и человеческой ответственности. Девятая глава является ключом к библейскому

пониманию высшего Божьего избрания. А в следующей главе говорится о другой столь же серьезной стороне этого вопроса — ответственности человека.

БОЖЬЕ ПРЕДОПРЕДЕЛЕНИЕ И ОТВЕТСТВЕННОСТЬ ЧЕЛОВЕКА

Когда мы говорим о высшей власти Бога, мы понимаем, что Он управляет всем, что происходит во вселенной, и может сделать все, что захочет. Но при этом мы осознаем, что Он не может совершить ничего неправильного, несправедливого и неправедного, ибо Он Бог. Таким образом, называя Его всемогущим, мы просто утверждаем, что Бог есть Бог. Нам не нужно остерегаться этой мысли или чувствовать за нее вину. Это — славная истина, и она побуждает нас лишь к поклонению.

По Своей суверенной воле Бог выбрал, или избрал, для Себя некоторых людей. Но в той же Библии написано, что Божье избрание подразумевает и ответственность человека. Так же как верно то, что Бог избирает людей к спасению, верно и то, что люди получают спасение через конкретное волевое решение. Божья часть спасения заключена в словах: “Все, что дает Мне Отец, ко Мне придет”, а человеческая — в продолжении этого стиха: “и приходящего ко Мне не изгоню вон” (Ин. 6,37). Мы, верующие, радуемся, что Бог предызбрал нас во Христе еще до сотворения мира (Еф. 1,4). Но мы также верим, что всякий, кто захочет, может пить воду жизни даром (Откр. 22,17). Д. Л. Муди проиллюстрировал связь между этими двумя сторонами истины следующим образом. Когда мы подходим к двери спасения, мы видим на ней табличку: “Всякий желающий может войти”. А когда мы проходим в нее, то, обернувшись, читаем над дверью: “Избран по предызванию Божьему”. Таким образом, ответственность человека встречает нас,

когда мы подходим к двери спасения, а истина о суверенном Божьем предопределении — истина для тех, кто уже вошел в Божью семью.

Как же получается, что Бог Сам избирает для Себя конкретных людей и в то же время делает *заслуживающее доверия* предложение спасения всему человечеству? Как можем мы совместить эти два утверждения? Честно признаться, мы не можем это сделать. Для человеческого рассудка это несовместимо. Но Библия содержит оба эти учения, и поэтому нам нужно верить им обоим, признавая, что проблема возникает не в Божьем, а в нашем, человеческом рассудке. Эти две истины — как две параллельные прямые, которые сольются лишь в бесконечности.

Некоторые пытаются совместить высшее предопределение и ответственность человека, говоря, что Бог предвидел, кто поверит в Спасителя, и именно тех определил к спасению. Это утверждение они основывают на Римлянам 8,29 (“кого Он предугадал, тем и предопределил”) и на 1 Петра 1,2 (“избранным по предведению Бога Отца”). Но такая точка зрения не замечает того факта, что Божье предвидение и является *определяющим*. Он не просто *знает* заранее, кто поверит в Спасителя, но Он *предопределяет* этот результат, привлекая к Себе конкретных людей.

И хотя Бог избирает отдельных людей для спасения, Он никогда никого не избирает для осуждения. Другими словами, Библия говорит о Божьем предызбрании, но ничего не говорит о Божьем предосуждении. Но кто-то может возразить: “Избирая одних для благословения, Бог тем самым избирает остальных для гибели”. Однако это не так! Все человечество было обречено на смерть за свои грехи, а не по предварительному Божьему постановлению. Если бы Бог позволил всем людям пойти в ад, что было бы вполне справедливо, люди получили бы лишь

то, что заслужили. В таком случае вопрос звучит иначе: “Вправе ли Бог сойти вниз и из приговоренных к смерти людей выбрать небольшую горстку в качестве Невесты для Его Сына?” Конечно же, вправе. Итак, все сводится к тому, что если люди погибают, то за свои грехи; а если люди спасаются, то по милости суверенного избрания Божьего.

Для спасенного человека Божье предопределение — источник неустанного изумления. Верующий, оглядываясь по сторонам и видя вокруг себя так много людей с лучшим, чем у него, характером, личностными качествами и привычками, постоянно задает себе вопрос: “Почему же Господь избрал именно меня?”

*Почему я был создан,
чтобы слышать Твой голос
И уснуть войти, пока еще есть место,
В то время как тысячи
делают неверный выбор
И голодают, вместо того чтобы
войти?*

Исаак Уоттс

Неверующие люди не должны использовать учение о предопределении для оправдания их неверия. Нельзя говорить: “Я не избран, поэтому ничего не могу поделать”. Единственный способ узнать о своей избранности — раскаяться в своих грехах и принять Господа Иисуса Христа как Спасителя (1 Фес. 1,4–7).

Также и христиане не должны использовать учение о предопределении, оправдывая отсутствие ревности в свидетельстве. Нельзя говорить: “Если они избраны, то все равно будут спасены”. Только Бог знает Своих избранных. Нам заповедано проповедовать Евангелие всему миру, так как Бог предлагает спасение каждому человеку в отдельности. Люди же отвергают Благую Весть из-за ожесточенности своих сердец, а не потому что Божье желание дать спасение всем неискреннее.

В данном случае следует остере-

гаться двух ошибок. Первая — это вы-брать лишь какую-то одну из точек зрения, например, верить в высшее предопределение Божье и отвергать участие человека в своем спасении. Вторая ошибка — делать больший акцент на чем-то одном в ущерб другого. Библейским подходом к этой проблеме будет вера в высшее предопределение Божье и равная ей вера в ответственность человека. Только так можно удержать эти две доктрины в правильном библейском равновесии.

А теперь давайте перейдем к девятой главе Послания к Римлянам и последуем за мыслью возлюбленного апостола.

А. Прошлое Израиля (Гл. 9)

9,1 Утверждая, что спасение дано как иудеям, так и язычникам, Павел мог показаться предателем, ренегатом и вероотступником по отношению к Израилю. В этом стихе он доказывает свою глубокую преданность иудейскому народу, давая торжественное обещание. Он говорит *истину*. Он не *лжет*. Его *совесть*, находясь в общении со *Святым Духом*, подтверждает истинность сказанного им.

9,2 Когда Павел вспоминает о прошлом славном избрании Израиля и о том, что сейчас он отвержен Богом за отвержение Мессии, его *сердце* наполняет *великая печаль и непрестанное мучение*.

9,3 Он даже готов был стать *отлученным* или отделенным от Христа, если бы через его отказ от спасения могли бы спастись его иудейские братья. В этом выражении самоотречения мы находим проявление высшей любви, которая побуждает человека отдать свою жизнь за друзей (Ин. 15,13). В этих словах мы видим то невыносимое бремя, которое вынужден нести обратившийся иудей, желая обращения своего народа. Они напоминают молитву Моисея за Израиль: “Прости им грех

их. А если нет, то изгладь и меня из книги Твоей, в которую Ты вписал” (Исх. 32,32).

9,4 В плаче Павла о своем народе звучит и воспоминание о славных привилегиях. Его народ — *израильтяне*, издревле избранная Богом нация.

Бог *принял* этот народ как Своего сына (Исх. 4,22) и вывел его из Египта (Ос. 11,1). Он был Отцом Израиля (Втор. 14,1), и Ефрем был Его первенцем (Иер. 31,9). (Под именем “*Ефрем*” здесь подразумевается весь Израиль.)

Облако *славы* символизировало присутствие среди них Бога, Который вел и защищал их.

Именно с Израилем, а не с каким другим народом, Бог заключал Свои *заветы*. К примеру, Бог заключил с Израилем Палестинский завет, пообещав ему землю от реки египетской до Евфрата (Быт. 15,18). С Израилем Он установил новый завет, обещая вечную защиту, будущее обращение и благословение раскаявшегося Израиля (Иер. 31,31–40).³²

Законоположение было также дано Израилю. Одни они знали его.

Израилю же были вверены традиции и ритуалы *богослужения* в скинии и в храме, а также священство.

И в дополнение к перечисленным выше заветам Бог дал Израилю множество *обетований* о защите, мире и процветании.

9,5 Израильский народ по праву считал своими патриархов Авраама, Исаака, Иакова и его двенадцать сыновей. Они были прародителями всей нации. И этому же народу была дана величайшая привилегия — Мессия по Своему человеческому происхождению был израильянином, хотя Он есть всевышний, *благословенный во веки Бог*. Этот стих однозначно доказывает Божественную и человеческую природу Иисуса Христа.

9,6 Теперь апостол переходит к важной богословской проблеме. Если Бог обещал Израилю, что тот будет Его

избранным народом, то как это можно совместить с нынешним положением Израиля, когда на благословенное место попали язычники? Павел настаивает на том, что со стороны Бога обещание не было нарушено. Он показывает, что Бог всегда избирал людей на основании Своих обещаний, а не просто по родословной линии. То что человек рождается в семье *израильтян*, не значит, что на него автоматически распространятся Божьи обетования. Среди всего *Израиля* у Бога есть истинно верующий остаток.

9,7 *Не все* потомки Авраама – его *дети*. Например, Измаил был его *семенем*. Но линия обетований пошла через Исаака, а не через Измаила. Бог пообещал: “...в *Исааке* наречется тебе *семя*” (Быт. 21,12). Как мы уже говорили, комментируя Римлянам 4,12, Господь Иисус таким же образом разделил иудеев в Евангелии от Иоанна 8,33–39. Они сказали Ему: “Мы *семя Авраамово*...” (ст. 33). Иисус согласился с этим: “Знаю, что вы *семя Авраамово*” (ст. 37). Но когда они заявили: “Отец наш есть Авраам”, то Господь ответил: “Если бы вы были дети Авраама, то дела Авраамовы делали бы” (ст. 39). Другими словами, они происходили от Авраама, но не имели веры Авраама и не были его духовными детьми.

9,8 Итак, значение имеет не физическое происхождение. Истинный Израиль состоит из тех иудеев, которые избраны Богом и которым Он дал Свои *обетования*, приняв их как Своих *детей*. Мы видим принцип Божьего избрания на примере Исаака и Иакова.

9,9 Бог явился Аврааму и пообещал, что Он вернется в назначенное *время* и у *Сарры* будет *сын*. Этим сыном, конечно же, был Исаак. Именно он был ребенком *обетования*, родившимся чудесным образом.

9,10 Другой пример высшего избрания мы находим в случае Иакова. Его родителями были *Исаак* и *Ревек-*

ка, но *Ревекка* носила *двух* сыновей, а не одного.

9,11 Божья воля была объявлена *еще* до того, как дети *родились*. И это избрание, естественно, никак не зависело от дел и заслуг ребенка. Бог сделал выбор лишь по Своей воле, а не на основании характера или достижений избранного. “*Изволение Божье в избрании*” означает Его решение о распределении милости в соответствии с Его высшим волеизъявлением и благостью.

9,12 Бог решил, что *больший* будет служить *меньшему*. Исав был поставлен в подчинение Иакову. А тот был избран для *земной славы и привилегий*. Исав родился первым из двух братьев и должен был получить честь и привилегии первородного. Но Бог избрал не его, а Иакова.

Кстати, этот стих опровергает мнение, что Бог избрал Иакова, предузнав его поступки впоследствии. Здесь ясно написано, что выбор был сделан *не* на основании *дел*.

9,13 Чтобы еще раз подчеркнуть полную суверенность Божьего избрания, Павел цитирует Малахию (1,2–3): “*Иакова Я возлюбил, а Исава возненавидел*”. Здесь Бог говорит о двух нациях – Израиле и Едоме, отцами которых были *Иаков* и *Исав*. Бог решил, что Израиль станет тем народом, из которого произойдет Мессия и среди которого Он установит Царство Мессии. Едому же таких обетований не дано. Наоборот, его горы и владения были преданы опустошению и шакалам пустыни (Мал. 1,3; см. также Иер. 49,17–18; Иез. 35,7–9).

И хотя этот стих из Книги Малахии показывает, как Бог предопределяет судьбу народов, а не отдельных личностей, Павел, тем не менее, использует его, чтобы показать Божье право выбирать судьбы и конкретным людям.

Слова “*Иакова Я возлюбил, а Исава возненавидел*” нужно понимать именно в свете Божьего предызбрания, вы-

раженного в Его обещании: *“Больший будет в порабощении у меньшего”*. Выбор Иакова основан на любви к нему, отвержение же Исава выглядит как ненависть в *сравнении* с любовью к Иакову. Бог не возненавидел Исава черной, лютой злобой, а просто любил его меньше, чем Иакова, что следует из Его выбора.

Этот отрывок говорит о *земных благословениях*, а не о вечной жизни. Ненависть Бога к Едому вовсе не означает, что едомляне *не могут* получить спасение, так же как и Его любовь к Израилю не означает, что израильтяне *не нуждаются* в спасении. (Кстати, Исава все-таки *был* благословлен Богом, как и сам он подтверждает в Быт. 33,9.)

9,14 Апостол верно предвидел, что его слова о суверенном избрании вызовут массу самых разных возражений. Люди до сих пор постоянно обвиняют Бога в несправедливости. Они говорят, что если Бог кого-то выбирает, то остальных, соответственно, проклинает. Также можно услышать, что если Бог заранее все предопределил, то ничего уже нельзя сделать и в таком случае обвинять людей в чем-либо будет несправедливо.

Павел уверенно опровергает всякое предположение *неправедности* со стороны Бога. Но вместо того чтобы смягчить слова о Божьем избрании и сделать их более приятными для оппонентов, он продолжает смело, без каких бы то ни было извинений отстаивать свою мысль.

9,15 При этом он цитирует слова Бога Моисею: *“Кого миловать, помиловать; кого жалеть, пожалеть”* (см. Исх. 33,19). Кто сможет сказать, что Всевышний Господь неба и земли не имеет права *миловать* и *жалеть*?

Все люди осуждены за свои грехи и неверие. Если бы они оставались сами по себе, то *все* и погибли бы. Но кроме того что Бог предлагает Благою Весть о спасении всем людям, Он также изби-

рает некоторых из этих осужденных стать особыми объектами Своей благодати. Однако это вовсе не означает, что Он автоматически выбирает осуждение для всех остальных. Осуждение остается их уделом из-за неверия и всех совершенных при жизни грехов. Избранные могут лишь благодарить Бога за Его милость. Погибшие могут винить только себя.

9,16 Таким образом, окончательная судьба людей и даже народов зависит не от силы их воли и не от их стараний, но лишь от *Бога милующего*.

Когда Павел пишет, что *помилование зависит не от желающего*, он не имеет в виду, что желание человека не важно для его спасения. Призыв Благой Вести напрямую обращен к воле человека, как мы видим в Откровении 22,17: *“...желающий пусть берет воду жизни даром”*. Иисус сказал, что неверующие иудеи просто *не хотят* прийти к Нему (Ин. 5,40). Говоря, что помилование зависит *не от подвизающегося*, Павел вовсе не отрицает, что мы должны подвизаться войти сквозь тесные врата (Лк. 13,24). Конечно же, нам необходима определенная доля духовного желания и усилий. Но ни воля человека, ни его старания не являются решающими факторами: спасение принадлежит Господу. Морган пишет:

“Никакое наше желание, никакие наши старания не способны обеспечить нам спасение и не могут открыть нам доступ к связанному с ним благословениям... Сами по себе мы бы и не хотели спастись и не стали бы стараться достичь этого. Все в спасении человека исходит лишь от Бога”.³³

9,17 Всевластие Бога видно не только в проявлении милости, но и в ожесточении других. В качестве примера здесь рассматривается *фараон*.

Конечно же, речь не идет о том, что египетский монарх был обречен с самого рождения. Произошло вот что. Будучи взрослым человеком, он проявил себя злым, жестоким и чрезвычай-

но упрямым. Несмотря на серьезные предупреждения, он оставался в своем жестокосердии. Бог мог бы уничтожить его в мгновение ока, но не стал этого делать. Наоборот, Бог оставил его в живых, чтобы показать на нем Свою *силу* и чтобы через него Божье имя стало известным повсюду.

9,18 Несколько раз подряд фараон ожесточал свое сердце, и *после* каждого раза Бог *дополнительно* ожесточал фараона, тем самым наказывая его. То же самое солнце, которое растапливает лед, высушивает глину. Под одним и тем же солнцем ткань выцветает, а кожа загорает. Тот же Самый Бог, Который милует людей с сокрушенным сердцем, ожесточает нераскаянные сердца. Отказ от благодати — это отречение от нее.

Бог имеет право являть Свою милость тем, кому захочет, и ожесточать тех, кого пожелает. Но, поскольку Он Бог, Он никогда не поступает несправедливо.

9,19 Настойчивые утверждения Павла о праве Бога поступать так, как Он захочет, могут вызвать следующее возражение: если это так, то Бог не может никого считать виновным, так как никто не способен противостоять *Его воле*. Оппонент представляет человека лишь беспомощной пешкой на шахматной доске Бога. Никакие слова и дела не смогут изменить его судьбу.

9,20 В первую очередь апостол осуждает высокомерие человека, осмелившегося выискивать ошибки у своего Творца. Ограниченный *человек*, отягощенный своим грехом, невежеством и немощью, просто не в праве оценивать или оспаривать мудрость или справедливость действий *Бога*.

9,21 Далее Павел, желая показать Божий авторитет, использует сравнение с *горшечником* и *глиной*. Представим себе, что однажды утром *горшечник* приходит к себе в мастерскую и видит на полу большой ком бесформенной глины. Он берет часть этой

глины, помещает ее на свой круг и создает из нее прекрасный *сосуд*. Есть ли у него право делать это?

Горшечником, конечно же, является Бог. *Глина* — это грешное, погибшее человечество. Если бы *горшечник* ее не трогал, она попала бы в ад. И Он был бы абсолютно справедлив, поступив именно так. Но вместо этого Он принимает решение взять часть этих грешников, спасти их по Своей милости и вылепить из них образ, подобный Его Сыну. Есть ли у Него право делать это? Не забудьте: Он никого не приговаривает к аду. Люди сами осуждают себя, по собственной воле, своим неверием.

Бог обладает полной властью и силой сделать из одной части глины *сосуд для почетного употребления*, а из другой — *для низкого*. В случае, когда все недостойны, Он может раздавать Свои благословения тем, кому пожелает, и придержать их тогда, когда захочет. Барнс пишет: “В случае, когда нет ни одного достойного, наибольшее, чего можно требовать, это чтобы Он не поступил ни с кем несправедливо”.³⁴

9,22 Павел представляет *Бога*, великого Горшечника, стоящим перед кажущейся проблемой выбора. С одной стороны, Он стремится *показать гнев и явить могущество Свое*, наказывая грех. Но с другой стороны, Он хочет проявить терпение к *сосудам гнева, готовым к гибели*. Здесь мы видим столкновение праведного гнева Божьего и Его милостивого *долготерпения*. И аргументом здесь будет вопрос: “Если Бог может совершенно справедливо наказать нечестивых немедленно, но вместо этого проявляет к ним великое терпение, кто же сможет обвинить Его за это?”

Обратите внимание на фразу: “*сосуды гнева, готовые к гибели*”. *Сосудами гнева* названы те люди, грехи которых вызывают Божий *гнев*. Но не деспотичное Божье решение, а они сами собст-

венными грехами, непослушанием и противлением, приготовили себя *к погибели*.

9,23 Кто может обвинить Бога в том, что Он хочет *явить богатство славы Своей* тем, к кому проявляет *милосердие*, тем людям, которых Он заранее *приготовил* к небесной славе? Здесь нам может помочь комментарий Эрдмана:

*“Суверенитет Бога никогда не выражается в обвинении тех, кому надлежало бы спастись, но проявляется в спасении тех, кому надлежало бы погибнуть”.*³⁵

Бог не готовит сосуды гнева к погибели, но Он готовит *сосуды милосердия* для славы.

9,24 Павел называет сосудами милосердия нас, христиан, *призванных* и из иудеев, и из язычников. Здесь он закладывает основание для следующей темы: весь Израиль, кроме небольшого остатка, будет оставлен в стороне, а на привилегированное место будут призваны *язычники*.

9,25 Апостол цитирует два стиха из Осии, чтобы показать, что призвание язычников не должно бы удивлять иудеев. Первый стих гласит: *“...не Мой народ назову Моим народом, и не возлюбленную — возлюбленную”* (Ос. 2,23). Вообще-то эта цитата относится к Израилю, а не к язычникам. Израиль ждет наступления тех времен, когда Бог восстановит его в качестве Своего возлюбленного народа. Но здесь Павел относит этот стих к призванию язычников. Что же позволяет Павлу сделать такое радикальное изменение? Ответ заключается в том, что Святой Дух, вдохновивший первое написание этих слов, имеет право использовать их позднее в другом значении.

9,26 Второй стих приводится из Осии 1,10: *“И на том месте, где сказано им: вы не Мой народ, там названы будут сынами Бога живого”*. И снова в своем ветхозаветном применении этот стих говорит не о язычниках, а о буду-

щем восстановлении Израиля как Божьего народа. Но, тем не менее, Павел использует его, описывая, как Бог принимает язычников в качестве Своих сыновей. Это еще один пример того, как Святой Дух, повторяя в НЗ стих из ВЗ, может вполне оправданно придавать ему тот смысл, какой захочет.

9,27 В стихах 9,27—29 обсуждается отвержение всего Израиля, кроме небольшого остатка. *Исаия* предсказал, что *спасется* лишь малое число детей *Израилевых*, даже если народ умножится до неисчислимого количества (Ис. 10,22).

9,28 Когда *Исаия* писал: *“Ибо дело оканчивает и скоро решит по правде, дело решительное совершит Господь на земле”* (Ис. 10,23), он имел в виду вторжение вавилонян в Палестину и последующее за этим пленение израильтян. Это *дело* было делом Божьего суда. Цитируя эти стихи, Павел подразумевает, что случившееся с Израилем в те дни может снова произойти и произойдет в его время.

9,29 *Как предсказал Исаия* в предыдущей части своего пророчества, *если бы Господь* небесных воинств *не оставил* некоторых израильтян в живых, то Израиль был бы уничтожен, как *Содом* и *Гоморра* (Ис. 1,9).

9,30 Какой же из всего этого следует вывод, спрашивает Павел, если иметь в виду нынешнюю эпоху Церкви? С одной стороны, *язычники*, которым свойственно стремиться не к *праведности*, а к злу, и которые поступали вопреки своим представлениям о праведности, *получили праведность* через *веру* в Господа Иисуса Христа. Конечно же, были оправданы не все язычники, а только те, кто поверил в Христа.

9,31 *Израиль* же, с другой стороны, пытался обрести праведность соблюдением *закона*, но так и не нашел *закона*, которым действительно можно было бы оправдаться.

9,32 Причина ясна. Они отказались верить, что оправдание может быть

дано по *вере* во Христа, и упрямо продолжали пытаться заработать праведность своими заслугами. И они *преткнулись о камень преткновения, Иисуса Христа, Господа.*

9,33 Именно это Господь и предсказал через Исаию. Приход Мессии в Иерусалим должен был иметь двоякий результат. Для одних Он должен был стать *камнем преткновения и камнем соблазна* (Ис. 8,14). Другие же поверят *в Него*, и это не станет для них поводом к *стыду*, обиде и разочарованию (Ис. 28,16).

Б. Настоящее Израиля (Гл. 10)

10,1 Необращенным иудеям это учение было явно не по вкусу. Они считали Павла предателем и врагом Израиля. Но сам он уверяет своих братьев во Христе, которым адресовано это Послание, что постоянно *молится Богу* об обращении *Израиля*, которое принесет его сердцу несказанную радость.

10,2 Вовсе не обвиняя иудеев в безбожии и нерелигиозности, Павел свидетельствует, что они *имеют ревность по Боге*. Это следовало из того, как усердно они исполняют ритуалы и церемонии иудаизма, и из их нетерпимости к любому противоречащему учению. Но *ревность* — это еще не все, она должна сочетаться с истиной, так как в противном случае от нее будет больше вреда, чем пользы.

10,3 Именно тут они и преткнулись. Они не разумели *праведности Божьей*, не понимали, что Бог *вменяет праведность* на основе веры, а не дел. Они старались обрести *собственную праведность* исполнением закона. Они пытались заслужить Божью благосклонность своими усилиями, своей моралью, своими добрыми делами. Они упорно отказывались подчиниться Божьему плану, обещавшему признать праведными нечестивых грешников, которые уверуют в Его Сына.

10,4 Если бы они уверовали во

Христа, то поняли бы, что Он и есть *конец закона*, дающий *праведность*. Цель закона — выявить грех, обвинить и осудить преступников, но он никого не может сделать праведным. А нарушение закона наказывается смертью. В Своей смерти Христос понес то наказание, которое заслужили нарушившие закон люди. Когда грешник принимает Господа Иисуса Христа как своего Спасителя, закон перестает властвовать над ним. Благодаря заместительной Жертве он умирает для закона. Он навсегда расстается с законом и с тщетными попытками достичь им праведности.

10,5 Разница между словами о законе и словами о вере видна даже в самом языке ВЗ. Например, в Левит 18,5 *Моисей пишет*, что человек, который достигнет требуемой законом *праведности*, будет на основании этого жить. Акцент здесь ставится именно на достижении, исполнении.

Конечно же, это утверждение представляет идеальную ситуацию, недостижимую для грешного человека. Другими словами, здесь говорится о том, что если бы человек был способен постоянно во всем следовать закону, его бы не за что было осуждать на смерть. Но закон был дан тем, кто уже согрешил и был уже осужден на смерть. Даже если бы со дня получения закона они начали безукоризненно его соблюдать, то все равно бы погибли, так как Бог требует расплаты и за прошлые грехи. Любая надежда человека на обретение праведности по закону изначально обречена на провал.

10,6 Для того чтобы показать отличие языка веры от языка закона, Павел цитирует Второзаконие (30,12–13), где написано:

Она не на небе, чтобы можно было говорить:

“Кто взошел бы для нас на небо, и принес бы ее нам, и дал бы нам услышать ее, и мы исполнили бы ее?”

И не за морем она, чтобы можно было говорить:

“Кто сходил бы для нас за море, и принес бы ее нам, и дал бы нам услышать ее, и мы исполнили бы ее?”

Интересно, что в Книге Второзакония эти стихи не относятся к вере или Евангелию. Там они говорят о законе, особенно о заповеди обратиться к “Господу, Богу твоему, всем сердцем твоим и всею душою твоею” (Втор. 30,10). Бог утверждает, что закон не сокрыт, не удален и не недоступен. Человеку не нужно подниматься на небо или пересекать море, чтобы найти его. Божье слово находится здесь, рядом, и ждет исполнения.

Но апостол Павел относит эти слова к Благой Вести. Он говорит, что язык *веры* не требует от человека взбираться на небо, чтобы *свести Христа* на землю. С одной стороны, это и невозможно, а с другой — *не нужно*, так как Христос уже родился на земле!

10,7 Цитируя Второзаконие (30,13), апостол заменяет слова “кто сходил бы... за море” на “*кто сойдет в бездну*”. Этим он подчеркивает, что Благая Весть не требует от человека спускаться в могилу, чтобы поднять *Христа из мертвых*. Это также и невозможно, и не нужно, так как Христос уже воскрес из мертвых. Заметьте, что в стихах 6–7 изложены две доктрины, наиболее трудно воспринимаемые иудеями, — воплощение и воскресение Христа. Но для спасения им необходимо согласиться с ними. Мы снова встретим эти доктрины в стихах 9–10 этой же главы.

10,8 Если Евангелие не требует от человека чего-либо невыполнимого или чего-то уже свершившегося, то *что же оно тогда говорит?*

И опять Павел цитирует стих из главы 30 Второзакония, чтобы показать, что слово о спасении *близко*, доступно и понятно. Оно может быть выражено в обычном разговоре (“*в устах твоих*”) и однозначно понято (“*в сердце твоём*”)

(Втор. 30,14). Это и есть Благая Весть о спасении по вере, проповедуемая Павлом и другими апостолами.

10,9 Здесь резюмируется вышесказанное: во-первых, нужно согласиться с доктриной о воплощении, то есть с тем, что Младенец в вифлеемских яслях — Господь жизни и славы, что описанный в НЗ *Иисус* — это и есть *Господь ВЗ* (Иегова).

Во-вторых, надо также признать факт воскресения вместе со всеми вытекающими из него следствиями. *Бог воскресил Его из мертвых* в доказательство того, что Христос успешно завершил дело нашего спасения и что теперь требования Бога полностью удовлетворены. Верить этому всем *сердцем* невозможно без участия и разума, и чувств, и воли.

Именно *устами исповедуют Иисуса Господом и сердцем веруют, что Бог воскресил Его из мертвых*. Именно так принимают Личность и жертву Господа Иисуса Христа. Это и есть спасительная вера.

Часто люди задают вопрос: “Может ли человек спастись, приняв Иисуса своим Спасителем, но не признав Его Господом?” Библия не поддерживает тех, кто верит, но с мысленной оговоркой: “Я, конечно же, признаю Иисуса своим Спасителем, но считать Его Господом всех и всего не могу”. С другой стороны, те, кто признал Иисуса Господом, зачастую сталкиваются с проблемой *условия спасения*: “До какой степени Иисус должен господствовать надо мной, чтобы мне получить спасение?” Мало кто из христиан может сказать, что полностью подчинился Господу. Но когда речь заходит о Благой Вести, мы должны четко осознавать, что *единственным условием спасения является вера*. Хотя при этом наш долг — постоянно напоминать и грешникам, и святым, что Христос *есть* Господь (Иегова) и что необходимо Его таковым и признавать.

10,10 Продолжая объяснять эту те-

му, Павел заявляет, что *сердцем веруют к праведности*. Здесь речь идет не о каких-то теоретических предположениях, но об истинном принятии всем своим внутренним существом. Как только человек совершает это, он немедленно получает оправдание.

А затем *устами исповедуют ко спасению*; то есть верующий публично свидетельствует о своем свершившемся спасении. Нельзя считать исповедание *необходимым условием* спасения, но это неотъемлемое проявление уже свершившегося: “Если вы верите в Иисуса Христа, то, конечно же, обязаны говорить о Нем”. Когда кто-то по-настоящему во что-то верит, он обязательно хочет поделиться этим с другими. Если человек действительно рождается свыше, то это слишком большая радость, чтобы держать ее в тайне. Он исповедует Христа.

Писание предполагает, что спасенные публично свидетельствуют о своем спасении. Это неразрывно. Келли пишет по этому поводу: “Если бы не было устного исповедания Христа Господом, мы бы не могли говорить о спасении; как сказал наш Господь: “Кто будет веровать и креститься, спасен будет””.³⁶ Денни комментирует это так:

“Сердце, верующее к праведности, и уста, исповедующие ко спасению,— это не два разных явления, а лишь две стороны одного и того же”.³⁷

Возникает вопрос: почему в стихе 9 сначала сказано об исповедании, а затем о вере, тогда как в стихе 10 сначала говорится о вере, а лишь потом об исповедании? Ответ достаточно прост. В девятом стихе говорится о воплощении и воскресении Христа, и перечисление этих доктрин соответствует хронологическому порядку. Сначала воплощение — Иисус есть Господь. Затем воскресение — Бог воскресил Его из мертвых. В стихе же 10 речь идет о событиях, связанных со спасением грешника. Сначала он *верует*, а затем публично *исповедует* свое спасение.

10,11 Апостол цитирует пророка Исаию (28,16), чтобы подчеркнуть, что *всякий, верующий в Него, не постыдится*. Мысль о публичном исповедании Христа может вызвать страх посрамления, но также верно и противоположное. Наше свидетельство о Христе *на земле* повлечет за собой Его свидетельство о нас *на небесах*. И мы не будем разочарованы в своей надежде.

Использованное в этом стихе слово “*всякий*” служит связующим звеном со следующей темой: спасение для всех, как для иудеев, так и для язычников.

10,12 Ранее мы уже читали, что как иудеям, так и язычникам равно необходимо спасение (см. Рим. 3,23), так как все согрешили. Здесь же мы видим, что между ними *нет* никакого различия и в плане доступности спасения. Господь никого не ограничивает; Он является *Господом всех*. Он *богат* милостью и благодатью *для всех призывающих Его*.

10,13 Для того чтобы показать общедоступность Благой Вести, Павел цитирует Иоилия (2,32). Вряд ли можно желать еще более простого пути спасения, чем тот, который выражен в словах: “...*всякий, кто призовет имя Господне, спасется*”. Под именем *Господним* подразумевается Сам Господь.

10,14 Но такое Евангелие подразумевает всеобщую проповедь. Как предлагать спасение иудеям и язычникам, если они никогда о нем не слышали? В этом и заключается основа христианской миссионерской деятельности.

В серии вопросов “как” (*как призывать... верить... слышать без проповедующего*) апостол еще раз повторяет те шаги, которые ведут к спасению иудеев и язычников. Если перечислить их в обратном порядке, это станет яснее.

Бог посылает Своих служителей.

Они проповедуют Благою Весть о спасении.

Грешники слышат Божий призыв к жизни во Христе.

Некоторые из услышавших верят этим словам.

Поверившие обращаются к Господу.

Обратившиеся к Нему получают спасение.

Ходж пишет, что этот аргумент основан на следующем принципе: если Богу угодно привести все к концу, Ему также угодны и дела, приближающие этот конец.³⁸ То есть, как мы уже отмечали, в этом заключается основа миссионерской деятельности. Таким образом, Павел защищает свое благовествование язычникам, недопустимое с точки зрения неверующих иудеев.

10,15 Итак, мы *посланы* Богом. Как же мы относимся к этому? *“Как прекрасны ноги Того, Кто приносит весть о мире и благих делах!”* — пишет пророк (Ис. 52,7). Исаия пишет именно о Нем, то есть о Мессии. Но здесь, в Послании к Римлянам, единственное число заменено на множественное. Тогда, более 1900 лет назад, благовествовал Он, а сегодня проповедь Благой Вести погибающему миру стало *нашей* обязанностью и привилегией.

10,16 Но, сокрушается Павел, далеко не все израильтяне *послушались* Благой Вести. И пророчество Исаии предрекает это: *“Господи! Кто поверил слышанному от нас?”* (Ис. 53,1). Сама постановка вопроса подразумевает ответ: “Не многие”. Мало кто откликнулся на провозглашение первого пришествия Мессии.

10,17 Цитируя Исаию, Павел отмечает, что вера, о которой говорится в пророчестве, должна была родиться на основании услышанного, а оно, в свою очередь, исходило от Божьего слова о Мессии. Таким образом, апостол приходит к выводу, что *вера от слышания, а слышание от слова Божьего. Вера* приходит к человеку, когда он слышит весть о Господе Иисусе Христе, которая, конечно же, основана на написанном *Слове Божьем*.

Но самого по себе обычного слышания недостаточно. Чтобы услышать

Божье слово, необходимо слушать не только ушами, но и открытыми сердцем и умом. Если есть желание познать Божью истину, то Слово зазвонит колоколом правды, само утверждая свою авторитетность. Тогда ему нельзя не поверить. И, конечно же, то *слышание*, о котором здесь говорится, не обязательно должно быть именно физическим слышанием; оно, например, может быть и *чтением*. То есть “услышать” — значит принять Слово каким угодно образом.

10,18 Так в чем же заключалась проблема? Неужели иудеи и язычники *не слышали* проповеди Божьего Слова? Слышали. Павел заимствует слова из Псалма 18,5, чтобы показать, что они не могли не слышать. Он говорит:

“По всей земле прошел голос их, и до пределов вселенной слова их”.

Удивительно, что Псалом 18 говорит не о Благой Вести, а о повсеместном свидетельстве солнца, луны и звезд о славе Божьей. Павел же, приводя здесь эти слова, тем самым показывает, что в его дни они также верны и для описания всемирной проповеди Евангелия. Под водительством Святого Духа он часто использует цитаты из ВЗ, помещая их в другой контекст. Дух, написавший эти слова, конечно, имеет право применять их впоследствии так, как захочет.

10,19 Призвание язычников и отвержение Благой Вести *большинством* иудеев не должно было удивлять израильтян. Их Писание в точности предсказало эти события. Бог предупредил, что *возбудит* в израильтянах *ревность* с помощью *не народа, и раздражит* их *несмысленными* язычниками (Втор. 32,21).

10,20 Исаия же высказывается еще более решительно: Господа *нашли* язычники, которые даже не искали Его, и Он *открылся* тем, кто даже не пытался узнать что-либо о Нем (Ис. 65,1). Итак, в целом язычники, удовлетворенные своими идолами, не стреми-

лись к Богу. Но когда они слышали Благоую Весть, многие из них действительно *откликнулись*. Другими словами, язычников обратилось больше, чем иудеев.

10,21 В противоположность картине собирающихся вокруг Иеговы язычников, Исаия рисует Господа, Который целый день простоял с простертыми к *Израилю* объятями, но встретил лишь непослушание и упрямый отказ.

В. Будущее Израиля (Гл. 11)

11,1 Что же можно сказать о будущем Израиля? Правда ли, что, как учат некоторые, Бог окончательно отказался от израильского народа и теперь его место заняла Церковь и на нее перенесены все обетования Бога Израилю?³⁹ Глава 11 Римлянам полностью развенчивает такой подход к пониманию Библии.

Павел открывает следующую тему вопросом: *“Неужели Бог отверг весь народ Свой?”* То есть неужели отвержен каждый израильтянин? *Никак!* Дело в том, что хотя Бог и отверг Свой народ, о чем недвусмысленно говорится в 11,15, это не значит, что Он отказался от *каждого*. Сам Павел служит примером того, что Бог не отверг всех без исключения. Ведь он же *израильтянин, от семени Авраамова и из колена Вениаминова*. Его притязания называться иудеем неопровержимы.

11,2 Таким образом, мы должны понимать первую половину этого стиха так: *“Не отверг Бог всего народа Своего, который Он наперед знал”*. Эти слова напоминают времена *Илии*, когда практически весь народ начал поклоняться идолам. Ситуация была настолько ужасна, что *Илия* в молитве обвинял, а не защищал свой народ перед Богом.

11,3 Он напомнил *Господу* о том, как израильтяне заставили замолчать Божьих *пророков*, то есть *убили* их, и о том, как *разрушили* Божьи *жертвенни-*

ки. Казалось, что у Бога остался *один* голос *Илии*, но и его жизнь была в серьезной опасности.

11,4 На самом же деле ситуация была не столь мрачна, как представлял ее себе *Илия*. Бог напомнил пророку, что *соблюл Себе семь тысяч человек*, которые твердо противостояли всему народу, преклонявшему колени *перед Ваалом*.

11,5 Что было верно тогда, верно и сейчас: Бог никогда не остается без свидетелей. У Него всегда есть в запасе верный *остаток*, избранный Им Самим по Его же *благодати*.

11,6 Бог избрал Себе этот остаток *не по делам* входящих в него людей, но лишь по Своему высшему изволению — *по благодати*. Эти два принципа — *дела* и *благодать* — взаимоисключающие. Подарок нельзя заслужить. Бесплатное не может быть куплено. Незаслуженное невозможно заработать. К счастью, Божий выбор основан на *благодати*, а не на *делах*, так как в противном случае никто бы не был избран.

11,7 Итак, *Израиль* не сумел достичь праведности, так как искал ее в своих делах, а не в искупительной жертве Христа. Избранному же Богом остатку праведность вменилась по вере в Господа Иисуса. То, от чего страдал *Израиль*, можно назвать ниспосланной за грех слепотой. Отказавшись принять Мессию, они утратили способность и желание принять Его.

11,8 Именно это и предсказывал ВЗ (Ис. 29,10; Втор. 29,4). *Бог* предал их состоянию *усыпления*, в котором они стали нечувствительны к духовной реальности. Из-за отказа взирать на Господа Иисуса как на своего Мессию и Спасителя они утратили способность видеть Его. Из-за отказа слышать Божьи призывы они были ввержены в духовную глухоту. И это ужасное наказание продолжается *до сего дня*.

11,9 *Давид* также описывает Божий суд над *Израилем*. В Псалме 68,23—24 он описывает отверженного Спаси-

теля, Который просит Бога обратить их *трапезу в сеть и тенета*. Под *трапезой* здесь подразумеваются все те привилегии, которые человек получает во Христе. То, что должно было служить благословением, обернулось для Израиля проклятием.

11,10 В том же Псалме страдающий Спаситель умоляет Бога позволить *глазам их помрачиться* и *хребту их согнуться* от старости или тяжелой работы.

11,11 Здесь Павел задает следующий вопрос: “*Неужели они преткнулись, чтобы совсем пасть?*” Нам необходимо понять, говорится ли здесь об *окончательном падении навечно*. Преткнулись ли они так, что, упав, уже никогда не смогут подняться? Апостол решительно отвергает это предположение. Бог хочет восстановления. Божий план состоит в том, что из-за их падения *спасение* будет даровано *язычникам*, что возбудит *ревность* в Израиле. Эта *ревность* необходима для того, чтобы впоследствии вновь привести израильский народ к Богу.

Павел не отрицает падение Израиля. Более того, самой фразой “*от их падения спасение язычникам*” он признает факт падения (также и в следующем стихе: “*Если же падение их богатство миру...*”). Но при этом Павел настаивает на том, что Бог отвернулся от Израиля не навсегда.

11,12 За отказ от Евангелия израильский народ был отстранен, и Благая Весть перешла к *язычникам*. Именно в этом смысле *падение* иудеев принесло *богатство* миру, и утрата Израиля стала приобретением для язычников.

Но если все это так, то тем большее богатство благословений для мира принесет восстановление Израиля! Когда в конце великой скорби Израиль обратится к Богу, он станет благословением для всех народов.

11,13 Здесь (11,13–24) Павел обращается к *язычникам*. Некоторые считают, что это адресовано римским хри-

стианам из язычников, но само содержание отрывка подразумевает более широкое применение — вообще всех язычников. Если рассматривать эти стихи именно с этой точки зрения, то многие слова Павла становятся понятнее. Он пишет не о верующих, так как в противном случае стих 22 говорил бы об отсечении Церкви, что не согласуется с Писанием.

Так как Павел совершал служение *Апостола язычников*, то считал вполне естественным разговаривать с ними откровенно. Этим самым он стремился лишь исполнить свое поручение.

11,14 Апостол использовал любые средства, чтобы пробудить *ревность* в своих *сродниках* и получить возможность спасти хоть *некоторых из них*. И он, и мы понимаем, что сами, конечно же, не можем спасти никого. Но Бог спасения настолько тесно связан со Своими представителями, что позволяет им называть своими те дела, которые может совершать лишь Он один.

11,15 Здесь Павел другими словами пересказывает мысль стиха 12. Когда Израиль, избранный народ, был отвержен Богом, язычники заняли более привилегированное положение перед Богом и, образно говоря, получили примирение. Но когда в Тысячелетнем Царстве Христа Израиль восстановит свое положение, для всего мира это станет как бы новым рождением или воскресением.

Проиллюстрировать эти слова можно на примере Ионы, представителя израильского народа. Когда Иону во время бури выбросили из лодки, остальные люди на корабле были спасены. А когда он был восстановлен и проповедовал в Ниневии, спасение получил весь языческий город. Итак, временное отвержение Израиля привело к тому, что Благую Весть приняла сравнительно небольшая группа язычников. Но когда Израиль будет восстановлен, бесчисленное множест-

во язычников будет принято в Царство Божье.

11,16 В этом стихе Павел использует два сравнения. Первое — с *начатком* и *целым*, а второе — с *корнем* и *ветвями*. Слова “начаток” и “целое” относятся к тесту, и эта связь становится понятна из Чисел (15,19–21). Мы читаем, что начаток теста должен быть особо отделен для возношения Господу, чтобы из него можно было приготовить все остальное тесто.

В нашем случае *начатком* является Авраам. Он был *свят*, то есть особо отделен для Господа. Значит, это же распространялось и на все его избранное потомство. Все они точно так же особо отделены для привилегированного положения перед Богом.

Второе сравнение связано с *корнем* и *ветвями*. Если особо отделить *корень*, то *ветви* также будут отделены. Авраам был *корнем*, то есть первым, кого Бог выделил из всего человечества для создания нового народа, отличающегося от остальных. И если был особо выделен Авраам, то это распространяется и на всех его потомков по избранной линии.

11,17 Апостол продолжает сравнение с *корнем* и *ветвями*.

Отломившиеся *ветви* олицетворяют неверующую часть двенадцати колен Израилевых. За то, что они отвергли Мессию, Бог лишил их привилегированного положения избранного народа. Но отломившись лишь *некоторые из ветвей*. Остаток народа, включая самого Павла, принял Господа.

Под *дикой маслиной* подразумеваются все язычники, рассматриваемые как единый народ. Они были *привиты* к маслине и стали сопричастниками ее корня и соков. Сейчас язычники находятся в том почетном положении, которое изначально было предоставлено Израилю и даже донныне сохранилось за верующим остатком.

Для понимания этого сравнения необходимо помнить, что стволем этой

маслины является не *Израиль*, а проходящая через столетия линия Божьих *избранных*. Если бы ствол олицетворял Израиля, то создавалась бы невразумительная картина израильского народа, отломившегося от Израиля, а затем снова к Израилю же привитого.

Также нужно понимать, что *дикой маслиной* названа не *Церковь*, а все языческие народы. В противном случае складывалось бы впечатление, что истинные верующие отломившись от Божьей благодати. Павел же ясно показал, что это невозможно (Рим. 8,38–39).

Утверждая, что ствол олицетворяет линию Божьих избранных, что же мы понимаем под этой “линией”? Бог решил выделить конкретных людей, которые займут особое положение рядом с Ним. Они будут отделены от остального мира и получат определенные привилегии. Они будут пользоваться статусом “избранного народа”. И в каждом отрезке истории у Бога есть Свои люди.

Первым это положение занял израильский народ. Он был древним избранным Божьим народом на земле. Отказавшись от Мессии, *некоторые из этих ветвей отломившись* и утратили положение “любимого сына”. На их место были привиты язычники. Вместе с верующими иудеями они стали причастниками *корня и сока*. *Корнем* назван Авраам, с которого началась эта линия. *Соки* же маслины олицетворяют ее плодоношение, то есть богатый урожай маслин и получаемое из них оливковое масло. Здесь под *соком* подразумеваются благословения, текущие по стволу маслины.

11,18 Но при этом язычники не должны *превозноситься* своей святостью перед иудеями или хвалиться своим превосходством. Любое подобное хвастовство показывает полное непонимание своего призвания. Не они сами, а их поместили в благословенное положение.

11,19 Павел предугадывает следу-

ющее утверждение воображаемого язычника: “Иудейские *ветви отломилась* для того, *чтобы* я и многие другие могли *привиться* на их место”.

11,20 Апостол признает, что это высказывание отчасти верно. Иудейские ветви *отломилась*, а языческие привились. Но это произошло из-за *неверия* Израиля, а не благодаря каким-то правам язычников на благоволение Божье. Язычники были привиты как народ в результате их *веры*. Кажется, что выражение “*держишься верою*” относится к истинно верующим. Но здесь может быть и другой смысл. Очевидно, что этими словами Павел показывает превосходство веры язычников над верой израильтян. Например, Иисус сказал сотнику, который был язычником: “...и в Израиле не нашел Я такой веры” (Лк. 7,9). Также и Павел объявил римским иудеям: “...да будет вам известно, что спасение Божие послано язычникам: они и услышат” (Деян. 28,28). Заметьте: “они и услышат”. Сегодня языческие народы гораздо более восприимчивы к Благой Вести, чем Израиль. И в этом смысле “держаться” — антоним “отпадению”. Израиль отпал от своего привилегированного места, и на это самое место привились язычники.

Но пусть тот, кто стоит, не забывает о возможности падения. Язычникам следует не исполняться гордыней, а бояться.

11,21 Если Бог смог отломить *природные ветви* от избранного дерева, то нет никакого основания считать, что при тех же условиях Он *пощадит* ветви дикой маслины.

11,22 Итак, в этой притче о масличном дереве нам открываются две противоположные стороны Божьего характера — Его *благодать* и Его *строгость*. Его *строгость* проявилась в том, что Он лишил Израиль статуса любимого народа. А Его *благодать* видна в обращении к Благой Вести язычников (см. Деян. 13,46; 18,6). Но Его *благодать*

нельзя рассматривать как нечто заслуженное; ведь язычники точно так же могут быть *отсечены*, если не сохранят свою открытость Евангелию, о которой говорил Спаситель во время Своего земного служения (Мф. 8,10; Лк. 7,9).

Необходимо еще раз напомнить, что Павел здесь говорит не о Церкви и не об отдельных верующих. Он имеет в виду язычников вообще. Ничто не сможет отделить Тело Христа от Главы, и ничто не сможет отсечь верующего от любви Божьей, а вот языческие народы вполне могут утратить свое нынешнее привилегированное положение.

11,23 Отпадение Израиля не будет длиться вечно. Если они оставят свое национальное *неверие*, то у Бога не останется никаких причин держать их не на своем месте. Бог не сможет не вернуть их обратно.

11,24 На самом деле восстановление Израиля в его изначальном положении будет гораздо более естественным процессом, нежели прививка на это место язычников. Народ Израиля — самые первые ветви на дереве Божьей милости, и поэтому он назван *природными* ветвями. Языческие же ветви взяты от *дикой* маслины. То что ветви *дикой* маслины привились к *хорошему* садовому дереву — неестественный процесс, или, как пишет Павел, *не по природе*. Если же родные ветви привьются на свое место, это будет вполне нормальным явлением.

11,25 В этом стихе апостол рассказывает нам, что будущее восстановление Израиля не только возможно, но и точно произойдет. Этим самым Павел открывает *тайну* — истину, которая никому ранее не была известна и которую человек своим умом понять не может. Поэтому верующие из язычников не должны *мечтать*, или воображать, что очень мудры, презрительно поглядывая на иудеев. *Тайна* же сия заключается в следующем: *ожесточение произошло в Израиле отчасти*.

Оно повлияло не на всю нацию, а лишь на неверующую часть.

Это *ожесточение* временное, так как оно продлится лишь до тех пор, пока не наберется *полное число язычников*. Под “полным числом язычников” подразумевается время, когда к Церкви примкнет последний ее член и завершенное Тело Христово будет восхищено на небеса. Следует различать *полное число язычников* и *времена язычников* (Лк. 21,24). Время полного числа язычников соответствует времени восхищения Церкви. *Времена* же язычников обозначают период их господства над иудеями, начиная с Вавилонского плена (2 Пар. 36,1–21) и заканчивая вторым пришествием Христа для правления на земле.

11,26 И хотя после восхищения ожесточенность и слепота Израиля будет снята, это не значит, что все до единого израильтяне спасутся. Иудеи обратятся во времена великой скорби, но весь избранный остаток не получит спасения до тех пор, пока Христос не придет на землю как Царь царей и Господь господствующих.

Говоря о спасении *всего Израиля*, Павел имеет в виду лишь *весь верующий Израиль*. Неверующая же часть будет истреблена при втором пришествии Христа (Зах. 13,8–9). Только тот, кто говорит: “Благословен грядущий во имя Господне!” — сможет войти в Царство.

Это же имел в виду Исаия, когда писал об Избавителе, Который придет на *Сион* и изгладит преступления *Иакова* (Ис. 59,20). Заметьте, что здесь говорится о приходе Христа на *Сион*, а не в Вифлеем, то есть речь идет о Его втором пришествии.

11,27 В Книге Иеремии (31,33–34) сказано о тех же временах, что и у Исаии (27,9), то есть о том, как Бог снимет с народа грехи, заключив с ним *новый завет*.

11,28 Итак, подводя итог нынешнему положению Израиля, мы можем

сказать, что *в отношении к благовестию они враги ради вас*. Они враги в смысле отвержения, отпадения, отчуждения от Божьей милости ради того, чтобы Евангелие распространилось среди язычников.

Но это лишь половина общей картины. *В отношении к избранию* они *возлюбленные Божьи ради отцов*, то есть Авраама, Исаака и Иакова.

11,29 Причина, по которой они до сих пор остаются возлюбленными, заключается в том, что Бог никогда не отменяет Свои *дары* и *призвание*. Он не отбирает подарки и не нарушает обещания. Он дал Израилю особые привилегии, перечисленные в 9,4–5. Он призвал Израиль быть Его избранным народом (Ис. 48,12), отделенным от любой другой нации. И ничто не может изменить Божьих решений.

11,30 Когда-то язычники были непокорным, *непослушным* народом, но после того как Израиль отверг Мессию и Евангелие спасения, Бог обратил *помилование* к ним.

11,31 Некая похожая последовательность событий произойдет и в будущем. За непослушанием Израиля последует *помилование*, когда в израильтянах проснется ревность из-за благосклонности Бога к язычникам. Некоторые считают, что Израиль обратится вследствие проявления к нему милости со стороны языческих народов, но мы знаем, что это не так. Восстановление Израиля произойдет при втором пришествии Господа Иисуса (см. 11,26–27).

11,32 Когда читаешь этот стих первый раз, складывается впечатление, что и иудеев, и язычников Бог заранее обрек на неверие и что-либо изменить было невозможно. Но здесь говорится не об этом. Они сами избрали неверие. В этом же стихе сказано, что Бог, не найдя веры ни в иудеях, ни в язычниках, заключил их в то состояние, из которого нет никакого выхода, кроме предложенного Самим Богом.

Всеобщее же *непослушание* дало место всеобъемлющему *помилованию* как иудеев, так и язычников. Но, конечно же, речь здесь не идет о всеобщем спасении. Бог проявил милость к язычникам и еще проявит к иудеям, но этот факт не гарантирует спасение каждого. Здесь говорится лишь о милости к народам. Джордж Вильямс пишет:

“Бог испытал как еврейский, так и языческие народы; и так как ни тот, ни другие не прошли это испытание, Он связал их в неверии, чтобы они, лишенные всяких заслуг и утратившие всякое притязание и всякое право на Божью благосклонность, могли получить Его помилование по неисследимому богатству Его благодати”.⁴⁰

11,33 Заключительное славословие распространено на все Послание, все открытые в нем чудные дела Божьи. Павел разъяснил тот прекрасный план спасения, по которому Бог может оправдывать нечестивых грешников, не идя на компромисс со Своей справедливостью. Он также показал, что Христос принес больше славы Богу и благословений людям, чем потерял Адам в своем грехопадении. Павел описал, как Божья благодать изменяет жизнь человека, чего не может сделать закон. Он проследил всю последовательность — от Божьего предуждания до прославления и развил доктрину о предопределении и свободе выбора. И, наконец, апостол доказал справедливость и гармонию Божьего плана в истории Израиля и других народов. Теперь лучшим заключительным словом будут лишь возгласы славословия и гимны хвалы.

О, бездна богатства и премудрости и ведения Божьего!

Богатства Божьи! Бог воистину богат милостью, любовью, благодатью, верностью, силой и благостью.

Премудрость Божья! Его мудрость бесконечна, неисследима, несравненна и неузвима.

Ведение Божье! “Бог всезнающ, —

пишет Артур У. Пинк. — Он знает все: все возможное, все происходящее, все события и всех существ прошлого, будущего и настоящего”.⁴¹

Его решения *непостижимы*, так как никто из смертных не способен осознать их глубину. Его *пути* творения, истории, искупления и провидения лежат выше нашего ограниченного ума.

11,34 Ни одно из сотворенных существ не может *познать ум Господень*, если Он Сам не откроет ему. И даже после этого мы видим все как будто сквозь неясное, тусклое стекло (1 Кор. 13,12). Никто не способен давать Богу советы; Он не нуждается в нашем мнении, так как все равно в нем нет для Него пользы (см. Ис. 40,13).

11,35 Никто не может сказать, что Бог ему что-либо должен (см. Иов. 41,3). Какой из наших даров может обязать Вечного расплатиться за него?

11,36 Всевышний независим. Он источник всего доброго, Он хранит и поддерживает жизнь всей вселенной, все было сотворено для Него. Все существует лишь для Его *славы*.

Да будет так! *Ему слава во веки! Аминь.*

III. ПРАКТИЧЕСКАЯ ЧАСТЬ: ЖИЗНЬ В СОГЛАСИИ С БЛАГОЙ ВЕСТЬЮ (Гл. 12 – 16)

Оставшаяся часть Послания к Римлянам посвящена ответу на вопрос, как *проявляется оправдание благодатью в повседневной жизни верующего*. Здесь Павел рассматривает наши обязанности по отношению к другим верующим, к обществу, к нашим врагам, к правительству и к нашим немощным братьям.

А. В личном посвящении (12,1–2)

12,1 После тщательного анализа различных проявлений *милосердия Божьего* в 1–11 главах Послания, апостол переходит к заключительному выводу: мы должны *представить тела наши в жертву живую, святую, благоугодную*

Богу. Под “нашими телами” подразумеваются как все наши члены, так и вся наша жизнь.

Посвящение себя Богу — это *разумное служение*. Обоснованность этого служения заключается в следующем: если Сын Божий умер вместо меня, то самое меньшее, что я могу сделать в ответ на Его поступок, — это жить для Него. Британский спортсмен К.Т. Стадд как-то раз сказал: “Если Иисус Христос — это и есть Бог, и если Он умер за меня, то ничто из того, что я могу дать Ему, не будет слишком большой жертвой”.⁴² Эта же мысль отражена в одном из известных гимнов Исаака Уоттса: “За такую удивительную Божественную любовь необходимо отдать все сердце, всю жизнь, всего себя”.

“*Разумное служение*” можно также перевести как “духовное служение”. Как священники, мы приходим к Нему не с жертвами убитых животных, а со своей жизнью как с жертвой духовной. Также мы приносим Ему в жертву наше служение (Рим. 15,16), нашу хвалу (Евр. 13,15) и нашу собственность (Евр. 13,16).

12,2 Далее Павел призывает нас *не сообразоваться с веком сим*, или, как пишет Филипп: “Не позволяйте окружающему миру втискивать вас в свои формы”. Когда мы приходим в Божье Царство, нам необходимо выбросить все те образы и стереотипы, которыми мы руководствовались в мире.

Веком сим здесь названо общество или система, построенная человеком для того, чтобы ему было приятно жить и без Бога. Это царство враждебно Богу, так как его богом и князем является сатана (2 Кор. 4,4; Ин. 12,31; 14,30; 16,11). Все неверующие люди принадлежат к его подданным, и он пытается удержать их похотью плоти, похотью очей и гордостью житейскую (1 Ин. 2,16). Мир держится на своей собственной политике, религии, культуре, развлечениях, стереотипах мышления и представлениях о жизни; он пыта-

ется приспособить каждого человека к своим обычаям и традициям. Мир ненавидит неприспособленцев, например, Христа и Его последователей.

Смерть Христа дает нам освобождение от мира сего. Для нас мир теперь распят на кресте, а мы распяты для мира. Вот почему любовь верующего к миру оскорбляет Господа. Всякий, кто любит мир, — враг Богу.

Как Христос был не от мира сего, так и верующие в Него. Однако они призваны, чтобы быть в мире и свидетельствовать о том, что дела мира злы и что всякий, кто поверит в Господа Иисуса Христа, может получить спасение. Мы нуждаемся не только в отделении от мира, нам необходимо преобразование и *обновление* нашего ума, то есть способность думать обо всем с точки зрения Бога, как она открыта нам в Библии. Тогда мы увидим, как Сам Бог ведет нас по этой жизни, и поймем, что Его *воля* не жестокая и не губительная, но *благая, угодная и совершенная*.

Итак, вот три основных ключа к пониманию Божьей воли. *Первый* — тело, преданное Богу, *второй* — жизнь, отделенная от мира, и *третий* — преобразованный, обновлением ум.

Б. В служении духовными дарами (12,3–8)

12,3 Павел, *по данной ему благодати*, говорит здесь как апостол Господа Иисуса. На основании этого он собирается обсудить некоторые формы верного и искаженного мышления.

Он отмечает, что в Евангелии нет ничего такого, что позволяло бы человеку развивать в себе манию величия. Павел призывает нас пользоваться нашими дарами в смирении и не завидовать друг другу. Наоборот, нам нужно понять, что каждый человек уникален и у каждого есть свой труд перед Господом. Нам надо радоваться тому месту, которое *Бог уделил* нам в Своем Теле, и стараться применять наши

дары со всей ниспосылаемой Богом силой.

12,4 Человеческое *тело* состоит из многих *членов*, и у каждого из них — особое предназначение. Здоровье и сила организма зависит от того, насколько точно каждый член справляется со своей задачей.

12,5 Также обстоят дела и в Теле Христовом. Оно включает в себя единство (*одно тело*), различие (*многие*) и взаимосвязь (*один для другого*) всех членов. Любые дары предназначены не для самоуслаждения, а для блага *тела*. Ни один из даров не достаточен сам по себе; нет также ни одного ненужного. Именно понимание этого дает нам должную скромность (12,3).

12,6 Здесь Павел дает конкретные инструкции по использованию различных *дарований*. В этом списке приведены не все возможные дары, а лишь некоторые характерные примеры.

Наши *дарования* различны именно по *данной нам благодати*. Другими словами, Божья *благодать* распределяет различные дары разным людям. И для применения этих даров Бог дает необходимую силу и способности. Таким образом, мы несем ответственность за наше добросовестное служение этими Божьими *дарованиями*.

Те, кто имеет дар *пророчества*, должны пророчествовать в соответствии со своей *верой*. Пророк является Божьим глашатаям, провозглашающим слово Господа. Конечно же, пророчество может включать в себя и предсказание, но это не является его неотъемлемым элементом. Ходж пишет, что в ранней Церкви пророками были “люди, которые говорили под непосредственным воздействием Духа Божьего и, в зависимости от конкретной ситуации, передавали информацию от Бога, касающуюся доктринального учения, текущих обязанностей или будущих событий”.⁴³ Мы пользуемся их служением, имея написанный текст НЗ. Сегодня больше не может быть ника-

кого дополнительного богодухновенного пророческого добавления к христианскому учению, так как вера раз и навсегда уже была предана святым (см. Иуды 3). Таким образом, в наши дни пророком является тот, кто провозглашает волю Божью так, как она изложена в Библии. Стронг пишет:

*“Все истинное современное пророчество является не чем иным, как возвещением уже известного послания Христа, провозглашением и изложением уже открытых в Писании истин”.*⁴⁴

Те из нас, кто имеет дар *пророчества*, должны пророчествовать *по мере веры*. Это может означать “согласно с учением веры”, то есть в соответствии с изложенными в Библии доктринами христианства. Другим же смыслом может быть “в соответствии с количеством нашей веры”, то есть по мере того, какую веру дает нам Бог. В некоторых переводах перед словом “*веры*” вставляют слово “нашей”, но в оригинале оно отсутствует.

12,7 Под словом “*служение*” здесь понимается самая разнообразная христианская деятельность. Она не ограничивается обязанностями церковного служителя (в том смысле, как это понимают в наши дни). У человека, обладающего даром *служения*, сердце слуги. Он ищет разнообразные возможности послужить другим и с радостью делает это.

Учитель — это тот, кто может объяснить Слово Божье так, чтобы оно находило отклик в сердцах слушающих. И так же, как в случае со всеми остальными дарами, мы должны полностью отдавать себя этому служению.

12,8 *Увещателем* называется человек, обладающий даром побуждать святых противостоять всякому злу и стремиться к святости и служению Христу.

Раздаватель имеет особое Божье дарование, которое помогает ему быть в курсе проблем и нужд окружающих и стремиться помочь им. Делать это он должен *в простоте*.

Дар *начальника* зачастую связан со служением пресвитеров (или также диаконов) в поместной церкви. Начальник в церкви — это непосредственный подчиненный Пастыря, стоящий во главе небольшого стада и управляющий им *с заботой и усердием*.

Дар *благотворения* — сверхъестественная способность и талант помогать страдающим людям. Делать это необходимо *с радушием*. Конечно же, мы все должны быть благотворительны и радушны.

Одна христианка рассказывала: “Когда моя мать состарилась и стала нуждаться в постоянной заботе, мы с мужем взяли ее к себе в дом. Я старалась делать все, чтобы ей было хорошо. Я готовила, стирала за ней, помогала ей выходить на улицу и, вообще, старалась заботиться обо всех ее нуждах. Но, несмотря на мои труды, внутри я чувствовала себя несчастной. Подсознательно я расстраивалась из-за того, что наша обычная жизнь была нарушена. Часто мама говорила мне, что я перестала улыбаться, и спрашивала, улыбаюсь ли я вообще. Видите, я благоговела ей, но делала это без радушия”.

В. В отношениях с обществом (12,9–21)

12,9 Далее Павел перечисляет некоторые качества, которые должен проявлять христианин в своем общении с другими верующими и с необращенными.

Любовь должна быть *непритворной*, то есть не приятной маской, но истинной, реальной и беспристрастной.

Нам следует *отвращаться* всякого рода *зла* и *прилепляться* ко всему доброму. В этом контексте под *злом*, видимо, подразумевается все, что совершается не по любви, а по ненависти и злобе. *Добром* же названо проявление высшей любви.

12,10 В наших отношениях с родными по вере нам следует проявлять любовь с чувством нежной привязан-

ности, а не с холодным безразличием или соблюдением общепринятых приличий.

Мы должны стремиться к прославлению других, а не себя. Как-то раз один из известных служителей Христа должен был принять участие в каком-то торжественном собрании. Когда он, вслед за другими высокопоставленными лицами, вышел на трибуну, весь зал начал ему аплодировать. Увидев это, он быстро отступил в сторону и начал хлопать сам, не желая принимать прославление, которое, как он посчитал, предназначалось для других.

12,11 Прекрасный перевод этого стиха сделал Моффатт: “Никогда не опускайте знамя своей ревности, сохраняйте духовный накал, служите Господу”. В этой связи вспоминаются слова пророка Иеремии: “Проклят, кто дело Господне делает небрежно...” (Иер. 48,10).

Не стоит тратиться впустую;

Жизнь коротка, и грех вокруг.

Наши годы подобны падающему листу,

Катящейся слезе.

У нас нет времени прожигать часы;

В таком мире, как наш,

Все должны спешить.

Гораций Бонар

12,12 Вне зависимости от того, в каких обстоятельствах мы оказались, мы можем и должны радоваться нашей *надежде* на пришествие Спасителя, искупление наших тел и вечную славу. Также Павел призывает нас быть *терпеливыми в скорбях*, то есть мужественно переносить их. Именно всепобеждающим терпением можно наполнить славой эту жалкую жизнь. Что касается *молитвы*, то в ней от нас требуется постоянство. Человек завершает работу и одерживает победу только благодаря *молитве*. *Молитва* исполняет силой нашу жизнь и миром — наше сердце. Когда мы молимся во имя Господа Иисуса Христа, мы приближаемся к наивысшему всемогуществу,

доступному смертному человеку. Таким образом, отказываясь от молитвы, мы только причиняем вред самим себе.

12,13 Нуждающихся *святых* можно найти везде — безработные, истратившие все деньги на лечение, позабытые в отдаленных местах проповедники и миссионеры и, вообще, любые наши сограждане, имеющие финансовые проблемы. Истинная жизнь Тела включает в себя взаимопомощь всех членов друг другу.

Дж. Б. Филлипс перефразировал этот стих так: “Не лишай пищи или ночлега тех, кто в них нуждается”. Гостеприимство, или *странноприимство*, стало в наши дни забытым искусством. Небольшим размером наших домов и теснотой наших квартир мы пытаемся оправдать нежелание принимать странствующих христиан. Может быть, мы просто хотим избежать дополнительной работы и неудобств, связанных с гостями. Но при этом мы забываем, что, принимая Божьих детей, мы таким образом принимаем Самого Господа. Наш дом должен походить на тот дом в Вифании, где любил гостить Иисус.

12,14 К нашим гонителям мы должны относиться по-доброму, а не стремиться отплатить им тем же. Для того чтобы уметь отвечать благородством на зло и насилие, требуется Божий взгляд на всю свою жизнь, так как обычной реакцией на зло является проклятие и месть.

12,15 Сострадание — это способность искренне разделять чувства и переживания других. Чаще всего чужая радость вызывает в нас зависть, а чужие слезы — желание пройти мимо. Христианский же подход подразумевает участие в радостях и скорбях окружающих нас людей.

12,16 Быть *единомысленными между собою* вовсе не значит стремиться к полному единству даже в мелочах. Здесь имеется в виду не единообразие мышления, а гармоничные отношения.

Мы должны избегать даже намека на снобизм и высокомерие и относиться к *смирненным* и простым людям так, как мы относились бы к богатым и знатым. Как-то раз один знаменитый христианин приехал проповедовать в небольшую церковь. Руководители этой церкви встретили его на шикарной машине и хотели поселить в роскошном отеле. Он же спросил: “А где обычно вы размещаете гостей вашей церкви?” Они рассказали ему об одной пожилой семейной паре, живущей неподалеку в скромном домике. “Именно там я и хочу остановиться”, — ответил проповедник.

Апостол еще раз предупреждает каждого верующего не *мечтать* и не воображать о своей мудрости. В нас нет ничего хорошего, кроме того, что нам было подарено, и осознание этого умиряет наше самолюбие.

12,17 В мире принято платить *злом за зло*, воздавать только по заслугам и лишь то, что заработано. Но радость отмщения не может присутствовать в жизни искупленных людей. Более того, при любых жизненных обстоятельствах они должны с честью смотреть в лицо оскорблениям и насилию. “*Пекитесь*” означает “*задумывайтесь*” или “*заботьтесь*”.

12,18 Христиане не должны противопоставлять себя другим или провоцировать конфликты. Праведность Божья проявляется не только в гневе. Нам следует любить мир, стремиться к миру и быть *в мире*. И если мы кого-нибудь обидели или кто-либо обидел нас, то необходимо направить все усилия на то, чтобы прийти к мирному разрешению проблемы.

12,19 Необходимо стойко сопротивляться желанию возместить нанесенный нам ущерб. Выражение “*дайте место гневу Божьему*” может означать как призыв позволить Богу Самому позаботиться о наших проблемах, так и призыв к смирению и непротивлению. Вторая половина стиха делает

первое толкование более предпочтительным, то есть в таких ситуациях нам нужно отступить и позволить *гневу Божьему* разобраться с виновными. *Отмщение* принадлежит Богу, и мы не можем посягать на Его права. Он Сам накажет кого следует в надлежащее время и надлежащим образом. Ленски пишет по этому поводу:

“Бог издавна установил порядок правосудия над злодеями, и никто из них не избежит его. Каждый проступок будет наказан на основании абсолютной справедливости. Если же кто-нибудь из нас захочет вмешаться, то его суд будет основан лишь на предположениях”.⁴⁵

12,20 Христианство учит нас не просто непротивлению, но активной добросердечности. Оно призывает не уничтожать врагов силой, а обращать их любовью. Оно учит накормить врага, если он *голоден*, и утолить его жажду, собирая таким образом *ему на голову горящие уголья*. Конечно же, речь здесь не идет о жестокой пытке, это лишь образное выражение. Собирать *горящие уголья* на чью-либо *голову* значит устыдить его за жестокость своей незаслуженной добротой.

12,21 Первую половину этого стиха хорошо объяснил Дарби: “Если мое плохое настроение испортило настроение вам, то этим самым вы были побеждены злом”.⁴⁶

Один великий чернокожий ученый Джордж Вашингтон Карвер как-то раз сказал: “Я никогда не позволю ни одному человеку разрушить мою жизнь, вызвав во мне чувство ненависти к нему”.⁴⁷ Он, будучи верующим, не позволял злу победить его.

Но побеждай зло добром. Одной из характерных черт христианского учения является то, что оно не ограничивается порицаниями и запретами, но дает при этом полезные советы и побуждает к добруму. *Зло* может быть побеждено *добром*, и этим оружием мы должны пользоваться постоянно.

Стэнтон относился к Линкольну с

чувством лютой ненависти. Он говорил, что в поисках горилл бессмысленно ехать в Африку, так как настоящую гориллу можно найти в городе Спрингфилд, штат Иллинойс. Линкольну приходилось мириться с этими словами. Позднее Линкольн назначил Стэнтонна своим главнокомандующим, так как считал, что лучше него с этой должностью никто справиться не сможет. После гибели Линкольна Стэнтон называл его величайшим лидером человечества. Любовь победила!⁴⁸

Г. В отношениях с правительством (13,1–7)

13,1 Получившие оправдание по вере должны быть *покорны* мирскому правительству. Вообще-то это относится ко всем людям, но здесь апостол особенно беспокоится о верующих. Бог установил общественную форму правления сразу после потопа, когда сказал: “Кто прольет кровь человеческую, того кровь прольется рукою человека” (Быт. 9,6). Это постановление дает человеку право судить и наказывать преступников.

В каждом упорядоченном обществе должна быть власть, должно быть подчинение этой власти. Иначе наступит анархия, в которой будет очень трудно выжить. Любое правительство лучше, чем отсутствие такового. Итак, Бог учредил институт общественного управления, и никакая власть не существует не по Его воле. Правда, это не значит, что Бог одобряет все, что совершают правители. Конечно же, Он против коррупции, жестокости и тирании! Но тот факт, что *существующие власти от Бога установлены*, является неоспоримым.

Верующие могут жить и побеждать в условиях демократии, конституционной монархии и даже при тоталитарном режиме. Никакое земное правительство не может быть лучше людей, его составляющих. Поэтому ни одно из них не совершенно. Единст-

венной идеальной властью является благодатное правление Царя и Господа Иисуса Христа. Для лучшего понимания необходимо помнить, что Павел писал эту главу, когда на императорском троне находился печально известный Нерон. Это были черные дни для христиан. Нерон обвинил их в пожаре, уничтожившем половину Рима (хотя приказ о поджоге, возможно, отдал он сам). Множество христиан он приказал сжечь заживо, предварительно окунув в смолу, чтобы этими живыми факелами освещать свои оргии. Других зашивали в звериные шкуры и бросали на растерзание диким псам.

13,2 Тем не менее остается истинной, что не повинующиеся правительству и восстающие против него восстают против Бога, его учредившего. *Противящийся законной власти* заслуживает наказания.

Хотя, конечно же, здесь есть исключение. Христианин не должен подчиняться правительству, если оно велит ему совершить грех или нарушить верность Иисусу Христу (Деян. 5,29). Никакая власть не может повелевать совести человека. Таким образом, бывают случаи, когда верующий, подчиняясь Богу, должен пойти против воли человека. В таких случаях он должен быть готов понести наказание безо всяких жалоб на несправедливость. Ни при каких обстоятельствах он не должен восставать против начальства или участвовать в попытке его свергнуть.

13,3 Обычно людям, поступающим правильно, незачем бояться правительства. Чаще всего наказывают лишь тех, кто нарушает закон. То есть если кто-то хочет наслаждаться жизнью, свободной от штрафов, судебных разбирательств и тюрьмы, ему стоит посоветовать быть законопослушным гражданином. И тогда он заслужит одобрение, а не наказание.

13,4 Любой правитель, будь то президент, мэр или судья, является *служой*

Божьим в том смысле, что он является представителем Господа. Он может и не знать Бога лично, но официально все равно остается Его человеком. Так, Давид постоянно обращался к злому Саулу как Господом помазанному царю (1 Цар. 24:6,10; 26:9,11,16,23). Несмотря на то что Саул несколько раз пытался убить Давида, тот не позволял своим людям причинить вред царю. Почему? Потому что Саул был царем, то есть тем, кого избрал Сам Бог.

Как слуги Божьи, правители призваны делать людям *добро* — заботиться об их безопасности, спокойствии и общем благосостоянии. Если же кто-либо решит нарушить закон, он должен понимать, что ему придется за это отвечать, так как правительство имеет власть судить и наказать его. Выражение *“он не напрасно носит меч”* служит веским подтверждением той власти, которой Бог наделил правителей. *Меч* — это не просто безобидный символ власти, как, например, скипетр. *Меч* подразумевает высшую власть правителя, то есть власть осуществлять смертную казнь. Таким образом, утверждение, что смертные казни были разрешены лишь в ветхозаветный, а не в новозаветный период, неправильно. Это место НЗ подтверждает власть правительства лишать жизни государственного преступника. Некоторые в качестве аргумента приводят слова из Исход 20,13: *“Не убивай”*. Но эти слова относятся к убийству, а государственную казнь нельзя считать убийством. Еврейское слово, переведенное как *“убивать”*, означает именно преступное убийство, а не просто лишение жизни.⁴⁹ Смертная казнь была предписана ветхозаветным законом как должное наказание за некоторые серьезные преступления.

И опять апостол напоминает нам, что начальник является *Божьим слугой*, но при этом еще и добавляет: *“...отмститель в наказание делающему злое”*. Другими словами, он служит

Богу тем, что делает нам доброе и наказывает нарушителей закона.

13,5 Итак, мы должны подчиняться власти по двум причинам: из страха наказания и ради доброй *совести*.

13,6 Мы обязаны не только повиноваться государственным законам, но также и платить *подати*. В наших же интересах жить в обществе закона и порядка, с полицией и пожарными, поэтому мы обязаны охотно оплачивать их работу. Представители власти расходуют свое время и способности на исполнение Божьей воли, поддерживая общественный порядок, поэтому нуждаются в средствах к существованию.

13,7 Тот факт, что верующие являются гражданами Небесного Царства (Флп. 3,20), не означает, что они освобождены от обязанностей перед мирским правительством. Они должны платить *подать* — всевозможные налоги на прибыль, личное имущество и частную собственность. Также *оброк* — таможенные налоги за перевоз товара из одной страны в другую. Должны с уважением и *страхом* относиться к тем, кто представляет судебную власть. И, наконец, оказывать *честь представителям и должностным лицам* государственных служб (даже если как *личности* они не вызывают уважения).

В этой связи христиане не должны принимать участия в обвинениях президента или премьер-министра. Даже в самый разгар политических выборов они не должны присоединяться к тем, кто неслестно отзывается о главе администрации. Написано: “Начальствующего в народе твоём не злословь” (Деян. 23,5).

Д. В отношении к будущему (13,8—14)

13,8 Первую часть этого стиха вкратце можно перефразировать так: “Оплачивайте свои счета вовремя”. Здесь не содержится запрет на наличие каких-либо долгов. В нашем обществе существуют долги, от которых мы все равно

не сможем избавиться. Практически все мы платим по ежемесячным счетам за телефон, газ, свет, воду и т.д. Невозможно заниматься каким-либо видом бизнеса, периодически не беря определенные суммы в долг. Здесь говорится о том, чтобы мы не медлили с выплатой наших долгов.

Но в дополнение стоит сказать, что есть некоторые верные принципы, которыми в этих вопросах можно руководствоваться. Мы не должны брать в долг по пустякам. Мы не должны брать в долг, если боимся, что не сможем расплатиться. Другими словами, мы должны со всей ответственностью относиться к финансам, стремясь жить честно и помня, что должник становится рабом своего займодавца (см. Притч. 22,7).

Едиственный долг, который всегда остается в силе, — это обязанность любить. Слово *agape*, которое в Послании к Римлянам переведено как “любовь” (единственное исключение — Рим. 12,10), означает глубокую, самоотверженную, сверхъестественную привязанность одного человека к другому. Эта неземная *любовь* не зависит от добродетелей объекта любви; эта любовь всегда незаслуженная. Она, как никакая другая любовь, распространяется не только на тех, кого хочется любить, но и на врагов.

Эта любовь проявляется в самоотдаче и зачастую в жертвенности. Бог именно так возлюбил мир, что отдал Своего едиnorodного Сына. Христос возлюбил Церковь и предал Себя за нее.

Эта любовь скорее зависит от *выбора*, а не чувств. То что нам *заповедано* любить, означает, что мы можем выбирать, делать это или нет. Если бы это было не поддающимся контролю чувством, которое периодически овладевает нами, вряд ли с нас можно было бы спросить за него. Но, конечно же, здесь не отрицается и присутствие эмоций.

Эта Божественная любовь не может

проявляться в необращенном человеке. Даже верующий сам не способен на это. Такая любовь возможна лишь силою живущего в нем Святого Духа.

Любовь нашла свое совершенное отображение в Личности Господа Иисуса Христа.

Наша любовь к Богу проявляется в соблюдении Его заповедей.

Тот человек, который *любит* своего ближнего, *исполнил закон* или, по крайней мере, ту часть закона, которая относится к отношениям с людьми.

13,9 Апостол выделяет те *заповеди*, которые запрещают нелюбовные действия по отношению к ближнему. Это *заповеди* о прелюбодеянии, убийстве, воровстве, лжесвидетельстве и зависти. Любовь, в отличие от прелюбодеяния, не эксплуатирует тело другого человека. Любовь, в отличие от убийства, не лишает другого человека жизни. Любовь, в отличие от воровства, не крадет собственности другого человека. Любовь, в отличие от лжесвидетельства, не искажает правду о другом человеке. Любовь, в отличие от зависти, даже не желает обладать чужой собственностью.

Говоря о *всех других* заповедях, Павел мог бы еще процитировать: “Почитай отца твоего и мать твою”. Но все они сводятся к одному и тому же: “*Люби ближнего твоего, как самого себя*”. Относись к нему с той же заботой, привязанностью и добротой, с какой относишься к себе.

13,10 *Любовь* никогда не пытается сделать ближнему *зло*. Наоборот, она способствует процветанию и славе других. Таким образом, человек, поступающий с любовью, полностью исполняет требования второй скрижали закона.

13,11 Оставшаяся часть главы посвящена теме духовного бодрствования и моральной чистоты. *Время* уже близко. Эпоха Благодати подходит к концу. Близкий конец требует отложить прочь сонливость и пассивность. На-

ше *спасение* сейчас так близко к нам, как никогда раньше. Спаситель придет, чтобы забрать нас в дом Отца.

13,12 Нынешний век похож на *ночь* греха, которая вот-вот должна закончиться. Скоро уже для верующих засияет рассвет *дня* вечной славы. Это значит, что мы должны *отвергнуть*, снять с себя нечистые одежды этого мира, то есть все, что связано с несправедностью и злом. При этом нам нужно одеться в *оружия света*, то есть защитное одеяние святой жизни. Составные части этого обмундирования перечислены в Ефесянам 6, 14–18. Они описывают черты характера истинного христианина.

13,13 Заметьте, что главный акцент ставится на нашем личном хождении перед Богом. Поскольку мы являемся чадами *дня*, мы должны и *вести себя* как сыны света. Какое отношение имеет христианин к грязным пирушкам, пьяным скандалам, развратным оргиям, низменной невоздержанности, брани и зависти?

13,14 Самое лучшее, что мы можем сделать, это, во-первых, облечься в *Господа Иисуса Христа*. Это значит, что нам нужно принять Его образ жизни, жить так, как жил Он, использовать Его в качестве примера и путеводителя.

Во-вторых, мы не должны *попечение о плоти превращать в похоти*. *Плотью* называется наша старая, греховная природа. Она требует услаждения комфортом, роскошью, недозволенными сексуальными удовольствиями, пустыми развлечениями, мирскими удовольствиями, разгульным образом жизни и, конечно же, материальными благами. И мы потакаем похотям плоти, когда приобретаем то, что связано с искушениями, когда в себе облегчаем дорогу греху, когда больше заботимся о телесном, чем о духовном. Нам ни в чем нельзя идти на поводу у плоти. Наоборот, нам нужно не давать ей возможности проявлять себя.

Именно этот отрывок Бог использовал для обращения ко Христу и чис-

тоте очень умного, но слишком плотского Августина. Когда он дочитал до стиха 14, он сдался и отдал себя Господу. С тех пор он вошел в историю как “блаженный” и “святой”.

Е. В отношениях с другими верующими (14,1 – 15,3)

14,1 Следующий раздел Послания к Римлянам посвящен важным принципам, согласно которым христиане должны решать вопросы второстепенной важности. Эти вопросы часто вызывают проблемы в отношениях между верующими, но, как мы увидим, конфликтов можно избежать.

Неможным христианином назван тот, кто продолжает испытывать разные сомнения в вопросах второстепенных. Чаще всего это обращенный из иудеев, который продолжал колебаться по поводу того, можно ли есть некошерную пищу или работать в субботу.

Первый принцип заключается в следующем: *неможный* христианин должен быть принят в общину, и его не следует вовлекать в разного рода *споры* о его проблемах. Христианин может иметь радость христианского общения и не имея единства с другими в несущественных деталях.

14,2 Верующий человек, который осознает всю радость христианской свободы, верит, основываясь на учении НЗ, что любая пища чиста. Она очищается Словом Божиим и молитвой (1 Тим. 4,4–5). Верующий с немошной совестью может испытывать отвращение к свинине или вообще к мясу и быть вегетарианцем.

14,3 *Второй принцип* выражается в том, что мы должны быть снисходительны друг к другу. Зрелый христианин не должен *уничижать* своего неможного брата. Также и неможный не должен *судить* его, как грешника, за то, что он любит свинину, креветок или раков. *Бог принял* его в полноправные члены Своей семьи.

14,4 *Третий принцип таков:* каждый верующий — *раб* Бога, и у нас нет никакого права судить его с позиции господина. Он оправдывается или обвиняется *своим Господом*. Мы иногда ледяным взглядом поглядываем на кого-либо сверху вниз, уверенные, что из-за своих убеждений он обязательно потерпит крушение в вере. Но такой подход неправилен. *Бог* сохранит как тех, так и других, и у Него достаточно сил для этого.

14,5 Некоторые христиане из иудеев продолжали относиться к соблюдению субботы как к своей обязанности. Их совесть не позволяла им что-то делать по субботам. То есть они отличали день ото дня, ставя один из них над всеми другими.

Другие верующие не следовали иудаистским предписаниям. Они судили *о всяком дне равно*. Они не рассматривали шесть дней обычными, а один — священным. Для них священными были все семь дней.

Но как же тогда воскресенье, первый день недели? Не является ли оно особым днем в жизни христианина? Мы читаем в НЗ, что в этот день воскрес Господь (Лк. 24,1–9). Два последующих воскресенья Он являлся Своим ученикам (Ин. 20:19,26). Святой Дух излился в день Пятидесятницы, которая также приходилась на первый день недели; Пятидесятница отмечалась через семь воскресений после праздника первых плодов (Лев. 23,15–16; Деян. 2,1), который символизировал воскресение Иисуса Христа (1 Кор. 15:20,23). Ученики собирались преломлять хлеб каждый первый день недели (Деян. 20,7). Павел писал коринфянам проводить денежный сбор в первый день недели. Следовательно, воскресенье занимает особое положение в НЗ. Но это день, не *обязательный* для соблюдения, как ветхозаветная суббота, а *предпочтительный* для соблюдения. Освободившись от всей нашей работы, мы можем выделить специальный

день для поклонения и служения нашему Господу.

Ни в одном месте НЗ не говорится, что христиане должны соблюдать субботу. Но при этом мы признаем принцип: шесть дней для работы, а один для отдыха.

Какого бы мнения человек ни придерживался по этому вопросу, главное, чтобы он поступал *по удостоверению своего ума*. Конечно же, это относится лишь к вопросам, *нейтральным* с моральной точки зрения. Когда дело касается *основополагающих* доктрин христианской веры, частных точек зрения быть не может. В тех же областях, где спор идет о вещах, которые сами по себе не есть правильные или неправильные, разные мнения вполне допустимы. Они не должны портить наши отношения.

14,6 Тот, кто различает дни, — это верующий из иудеев, которому совесть все еще не позволяет работать по субботам. Конечно же, он не старается соблюдением субботы заработать спасение, просто он считает, что таким образом радуется *Господа*. С другой стороны, тот, кто *не различает дней*, таким образом славит Христа — основной объект веры, а не тень будущего (Кол. 2,16–17).

Тот, кто свободно ест некошерную пищу, склоняет голову перед Богом и *благодарит* Его. Так же поступает и верующий с немощной совестью, питающийся только кошерным. Оба просят Божьего благословения.

Если в обоих случаях люди прославляют и благодарят Бога, зачем делать эту тему причиной раздоров и конфликтов?

14,7 Господство Христа проникает во все сферы жизни верующего. Мы живем не для себя, а для Господа. И умираем мы не для себя, а для Господа. И хотя, конечно же, наши слова и поступки оказывают влияние на других людей, в этом стихе речь идет не об этом. Павел подчеркивает, что глав-

ной целью и стремлением в жизни верующих должен быть Господь.

14,8 Все, что мы совершаем в нашей жизни, подлежит проверке и оценке Христа. Мы судим о вещах так, как они выглядели бы в Его присутствии. И даже в смерти мы стремимся прославить Господа, так как идем прямо к Нему. И в жизни, и в смерти мы принадлежим Ему.

14,9 Одна из причин, для чего *Христос и умер и воскрес и ожил*, — *чтобы Он мог владычествовать* над нами, чтобы мы охотно подчинялись Ему, радостно посвящали Ему преданность наших благодарных сердец. Его господство проявляется даже в смерти, когда наше тело лежит в могиле, а душа и дух находятся в Его присутствии.

14,10 На основании всего вышесказанного, христианину из иудеев бессмысленно осуждать *брата*, который не соблюдает иудейский календарь и не ограничивает себя кошерной пищей. В свою очередь, сильный брат также не должен унижать немощного. Ведь все мы предстанем *на суд Христов*,⁵⁰ и только там будет дана верная оценка нашим действиям.

На этом суде будет рассматриваться служение верующего, а не его грехи (1 Кор. 3,11–15). Там будут вручаться награды, и этот суд не нужно путать с судом над язычниками (Мф. 25,31–46), или Судом у великого белого престола (Откр. 20,11–15), так как тот будет последним судом для всех злых и духовно мертвых.

14,11 То, что мы действительно предстанем перед судилищем Христа, подтверждено пророчеством из Исаии (45,23), где Сам Иегова заявляет, что перед Ним *преклонится всякое колено*, признав Его верховную власть.

14,12 *Итак*, очевидно, что все мы дадим *отчет Богу за свои* поступки, а не за поступки наших братьев. Мы слишком часто судим друг друга, не имея на то ни основания, ни права.

14,13 Вместо того чтобы только и

делать, что сидеть и пересушивать других христиан по вопросам далеко не первостепенной важности, нам следует стараться не делать ничего, что могло бы помешать духовному росту наших братьев. Ни один из этих несущественных вопросов не важен настолько, чтобы вызвать *преткновение* или *соблазн* немощного брата.

14,14 Павел знал, так же как и мы, что никакая пища больше не считается *нечистой*, как во времена закона. То, что мы едим, освящено Словом Божиим и молитвой (1 Тим. 4,5). Пища освящена Словом, поскольку Библия недвусмысленно называет ее хорошей. Она освящается молитвой, когда мы просим Бога благословить ее для Его славы и для укрепления наших тел в служении Ему. Но если какой-либо немощный брат считает, что есть свинину непозволительно, то ему нельзя ее есть, так как это станет насилием над данной ему Богом совестью.

Когда Павел пишет, что *нет ничего в себе самом нечистого*, мы должны понимать, что он говорит *только* о *несущественных* вопросах. В жизни существует масса нечистых вещей, таких как порнографическая литература, непристойные шутки, грязные фильмы и вообще все аморальное. Данное утверждение Павла необходимо рассматривать лишь в контексте. Христиане не становятся нечистыми, если едят запрещенную законом Моисея пищу.

14,15 Когда я сажусь есть вместе с немощным братом, должен ли я настаивать на своем естественном праве есть крабов и омаров, если знаю, что он так не считает? Если я поступлю так, это будет *не по любви*, поскольку любовь в первую очередь думает о других, а не о себе. Любовь способна забыть о своих законных правах ради благополучия брата. Блюдо с едой гораздо менее важно, чем духовное состояние того, *за кого умер Христос*. Если я начну эгоистично провозглашать свои права в подобных вопросах, я мо-

гу нанести непоправимый урон жизни немощного брата. Несущественность подобных проблем понятна, когда вспоминаешь, какая огромная плата была внесена за душу этого человека — драгоценная Кровь Агнца.

14,16 Итак, главный принцип: мы не должны позволять второстепенным вещам, которые сами по себе нейтральны, быть причиной того, что нас обвинят в немощности или в отсутствии любви. Это будет продажей нашего доброго имени за дешевую похлебку.

14,17 В *Царстве Божьем* во внимание принимаются не проблемы разных диет, а духовные реальности. В *Божьем Царстве* все признают Бога верховным правителем. В самом широком смысле оно включает в себя всех тех, кто каким-то образом *исповедует* преданность Богу. Но на деле оно состоит лишь из рожденных свыше. Именно в этом смысле оно здесь и упоминается.

Подданные Небесного Царства не должны быть людьми изысканного вкуса, гурманами и знатоками вин. Они должны проявлять себя в практической *праведности*, стремлении к *миру*, гармонии и жизни, исполненной *радости во Святом Духе*.

14,18 Похвалу и одобрение от Бога можно заслужить лишь святой жизнью, а не тем, что ты ешь или не ешь. Стремящиеся к праведности, миру и радости тем самым служат *Христу*, исполняя Его волю.

14,19 Таким образом, появляется *еще один принцип*. Вместо того чтобы ссориться по незначительным вопросам, мы должны прилагать все усилия, чтобы поддерживать *мир* и гармонию в христианской общине. Вместо того чтобы заявлять о своих правах, подталкивая тем самым других к преткновению, мы должны стараться помогать другим возрастать в святой жизни.

14,20 Бог совершает Свое дело в жизни каждого из Своих детей. Невоз-

можно без содрогания думать о том, чтобы помешать этой работе в душе немощного брата вопросами о *пище*, *питье* или *днях*. Для чада Божьего всякая пища чиста. Тем не менее, ему нельзя есть то, что приведет к оскорблению или преткновению брата.

14,21 Будет в тысячу раз лучше отказаться от *мяса*, *вина* и всего того, что может обидеть *брата* и привести его к духовному падению. Пожертвовать своими законными правами — не такая уж и большая цена по сравнению с заботой о немощном.

14,22 Я вполне свободен питаться любой пищей, зная, что Бог дал ее нам, чтобы мы ели и благодарили Его. Но я не должен впустую похвалиться этой свободой перед немощными в вере. Лучше пользоваться ею наедине с собой или среди тех, кто не будет этим оскорблен.

Конечно, хорошо наслаждаться полной свободой христианина и не быть обремененным неоправданными угрызениями совести. Но еще лучше отказаться от своих законных прав ради того, чтобы не обвинять себя в оскорблении других. Истинно *блажен* тот, кто не служит преткновением для других.

14,23 Если говорить о немощном брате, то ему нельзя есть то, за что его судит совесть, так как это будет *не по вере*. А поступать против совести — *грех*.

Вообще, совесть человека не может быть абсолютно верным руководством, для этого она должна быть научена Божиим Словом. Но, пишет Меррил Унгер, “Павел устанавливает закон, что человек должен подчиняться своей совести, даже если она немощна; в противном случае мораль личности будет уничтожена”^{51, 52}.

15,1 Стихи 15,1–13 также посвящены нейтральным с моральной точки зрения вопросам, которые обсуждались в предыдущей главе. Из-за того что между обращенными из иудеев и из язычников возникали определен-

ные проблемы, Павел призывает этих христиан к согласию в отношениях.

Сильные (то есть те, кто свободно относится к этим несущественным вопросам) не должны *угождать* самим себе, эгоистично отстаивая свои права. Наоборот, они должны относиться к немощным братьям с добротой и пониманием, не осуждая их за предрассудки.

15,2 Основной принцип здесь таков: живите не ради себя. Живите для того, чтобы *угождать* своему *ближнему*, *назидать* его. Это и есть христианский подход.

15,3 Пример в этом нам подает Сам *Христос*. Он жил, чтобы угождать Своему Отцу, а не Себе. Он сказал: “*Злословия злословящих Тебя пали на Меня*” (Пс. 68,10). Это значит, что Он настолько заботился о Божьей славе, что когда люди оскорбляли Бога, Он принимал это на Свой счет.

15,4 Эти слова из книги Псалмов напоминают о том, что Писания ВЗ были даны *нам в наставление*. Хотя они и не предназначались специально для нас, мы можем черпать в них бесценные уроки. Когда мы сталкиваемся с различными проблемами, конфликтами, испытаниями и трудностями, Писание учит нас стойкости и дает *утешение*. Вместо того, чтобы погружаться в житейские волны, мы сохраняем *надежду* на то, что Господь видит нас сквозь пелену проблем.

15,5 Эта мысль побуждает Павла выразить здесь свое желание о том, чтобы *Бог*, дающий *терпение* и *утешение*, сделал так, что немощные и сильные христиане из иудеев и язычников будут жить в полной гармонии между собой, руководствуясь *учением* и примером *Христа Иисуса*.

15,6 И результатом будет единоедушное поклонение всех святых *Богу и Отцу Господа нашего Иисуса Христа*. Какая величественная картина — спасенные иудеи и спасенные язычники прославляют Господа *едиными устами!*

В Послании к Римлянам слово “уста” упоминается четыре раза, и в целом это представляет собой некую биографическую историю спасенного человека. Вначале его уста полны злословия и горечи (3,14). Затем, когда он предстал виновным перед Судьей, его уста закрылись (3,19). После этого он исповедует своими устами Иисуса Господом (10,9–10). И, наконец, его уста прославляют Господа (15,6).

15,7 Из всего этого вытекает еще один принцип. Несмотря на то что между нами могут постоянно возникать разногласия во второстепенных вопросах, нам следует принимать *друг друга, как и Христос принял нас*. Именно на этом и должно основываться единство в поместной церкви. Мы принимаем кого-либо не из-за его профессиональной принадлежности, духовной зрелости или социального положения, а потому что *Христос принял его*, и этим мы воздаем *славу* Богу.

15,8 В следующих шести стихах апостол напоминает нам, что служение *Иисуса Христа* распространялось и на иудеев, и на язычников. Практическое значение этого стиха для нас заключается в том, что наши сердца должны быть достаточно велики, чтобы вместить и тех, и других. Конечно же, Христос служил, в первую очередь, *обрезанным*, то есть иудеям. Бог неоднократно говорил, что пошлет Мессию к Своему народу, и приход Христа подтверждает истинность *обещанного*.

15,9 Но Христос принес благословение также и *язычникам*. Господь предназначил Благую Весть всем народам, чтобы все поверившие *славили Бога* за Его *милость*. Иудеи не должны были удивляться, так как Писание неоднократно предсказывает это. Например, в Псалме 17,50 Давид предвидит тот день, когда Мессия воспоеет песнь хвалы Богу среди собрания верующих из разных народов.

15,10 Во Второзаконии (32,43) опи-

саны язычники, радующиеся спасению вместе с израильским *народом*.

15,11 В Псалме 116,1 мы читаем, как Израиль призывает *язычников* вместе с ним *хвалить и прославлять Господа* в Тысячелетнем Царстве Мессии.

15,12 Также и *Исаия* свидетельствует о распространении господства Мессии на *язычников* (Ис. 11:1,10). Здесь конкретно сказано о том, что *язычники* также будут участниками благословений Мессии и Его Благой Вести.

Господь Иисус является *корнем Иессеевым*, так как Он — Творец Иессея, а не его потомок (что, кстати, тоже верно). В Откровении (22,16) Иисус называет Себя корнем и потомком Давида. С точки зрения Его Божественной природы Он был Творцом Давида, а по человеческому происхождению — его потомком.

15,13 Павел заканчивает этот раздел прекрасным благословением, моля *Бога*, дающего *надежду* по благодати, исполнить святых всей *радостью и миром*, как верующих в Него. Возможно, мысленно он обращался к верующим из язычников, но эта молитва подходит всем. И, конечно же, те, которые *обогатились надеждою* через *силу Святого Духа*, не имеют нужды и времени ссориться по пустякам. Общая надежда служит мощной объединяющей силой в нашей христианской жизни.

Ж. В планах Павла (15,14–33)

15,14 Во второй половине главы 15 Павел обосновывает причины написания им Послания к Римлянам и рассказывает о своем желании посетить Рим.

Хотя он никогда до этого не встречался с римскими христианами, он *уверен*, что они с радостью примут его назидания. Эта уверенность основана на том, что Павел знал об их *благости*. К тому же он не сомневался в их *познаниях* в христианском учении, доста-

точных для того, чтобы уметь *наставлять* других.

15,15 Несмотря на свою уверенность в их духовном росте и на то, что он не был даже знаком с римской церковью, Павел считает уместным напомнить римлянам об их привилегиях и обязанностях. Искренность его письма основана на *данной ему от Бога благодати*, то есть благодати, сделавшей его апостолом.

15,16 Он был избран Богом как священнослужитель *Иисуса Христа у язычников*. В своем *священнодействии благовествования* он видел именно служение священника, исполняя которое он приводил к Богу спасенных *язычников* как благоприятное *приношение*: ведь они и в самом деле через возрождение были отделены *Духом Святым* для Бога. Дж. Кемпбел Морган торжественно восклицает:

“Что за чудный свет сопутствует нам в нашем евангелизационном или пасторском служении! Каждую душу, спасаемую нашей проповедью, мы не только приводим к источнику мира и безопасности, мы приносим ее Богу, и этот дар угоден Ему; именно таких приношений Он ждет от нас. Каждая душа, которая тщательно научена слову о Христе и, таким образом, становится подобной Ему, благоприятна Отцу. Итак, мы трудимся не только ради спасения людей, но и для удовлетворения Бога. Понимание этого является мощной движущей силой”.⁵³

15,17 Создается впечатление, что Павел хвалится, но прославляет он не себя, а *Иисуса Христа*. Все его свершения были сделаны не его усилиями, но Богом через него. Смиранный слуга Христа не станет хвалиться собой, так как понимает, что является лишь тем средством, которое Бог использует для достижения Своих целей. Любое искушение гордостью пресекается сознанием того, что сам по себе ты ничего не значишь и все, что у тебя есть, не твое, а лишь дано тебе, и сам ты ничего не

способен сделать для Иисуса Христа кроме того, что делает Святой Дух.

15,18 Павел не осмелился делать выводы о том, что *Христос* совершил через служение других. Он может только судить о том, как Господь использовал *его* для *покорения язычников* послушанию и *вере* и через слова, и через дела, то есть через проповедь и чудеса.

15,19 Господь подтверждал слова апостола знамениями, которые учили людей духовным истинам и вызывали изумление, и различными проявлениями силы Святого Духа. В результате Павел *распространил благовествование от Иерусалима до Иллирика* (север Македонии, на берегу Адриатического моря). Слова *“от Иерусалима... до Иллирика”* описывают географию, а не хронологию его служения.

15,20 Выбирая этот маршрут, Павел *старался* проповедовать Евангелие на еще неохваченных благовестием землях. Его слушателями в основном были язычники, никогда прежде не слышавшие о *Христе*. Он не строил на чьем-то *чужом основании*. Но вовсе не обязательно всем служителям Христовым подражать примеру Павла в его первопроходческой деятельности. Многие призваны к тому, чтобы, например, обучать уже созданные церкви.

15,21 Такая работа среди язычников стала исполнением пророчества Исаии (52,15) о том, что язычники, никогда не звавшие Бога, *увидят и не слышавшие* Благой Вести *узнают* и обратятся к Богу с верой.

15,22–23 Конечно же, стремясь обрабатывать “целинные земли”, Павел был просто не в состоянии добраться до Рима. *Ныне же* основание уже было заложено по всем землям, описанным в стихе 19, и на нем теперь могли строить другие. Наконец-то Павел был свободен, чтобы исполнить свою давнюю мечту — посетить Рим.

15,24 Павел планировал остановиться в Риме *по пути в Испанию*. Поэтому он не мог провести там дос-

таточно времени, чтобы *насладиться общением* с ними так, как он хотел бы, но надеялся, что хотя бы *отчасти* его желание исполнится. Павел был уверен, что они снабдят его всем необходимым для поездки в Испанию.

15,25 Однако в ближайшее время он собирался *идти в Иерусалим*, чтобы доставить нуждающимся *святым* в Иудее средства, собранные в церквях языческих стран. Об этом денежном сборе мы читаем в 1 Коринфянам (16,1) и 2 Коринфянам (8 и 9).

15,26–27 Верующие *Македонии* и *Ахаии* с радостью приняли участие в сборе средств для *бедных* христиан. Хотя сбор был абсолютно добровольным, подразумевалось, что все примут в нем активное участие. В конце концов, они были в долгу перед иудейскими верующими, так как именно те принесли им Благую Весть. Поэтому надежда иудейских братьев на материальную помощь была вполне оправданной.

15,28–29 Сразу же после того как Павел исполнит эту миссию, доставив деньги к месту назначения, он направится в *Испанию* и по пути посетит Рим. Павел не сомневался, что визит в Рим будет сопровождаться *полным благословением благовествования Христового*, которое Бог обильно изливает через проповедь Его слова в силе Святого Духа.

15,30 В завершение этого раздела своего Послания апостол горячо призывает римлян молиться о нем. Он основывает это единство в молитве на *Господе нашем Иисусе Христе* и на той *любви*, которая исходит от Святого Духа. Он *умоляет* их прилагать все усилия *в молитвах* за него. Как писал Ленски, “этот призыв к молитве побуждает вложить в нее все сердце и всю душу, так же как полностью выкладываются состязающиеся спортсмены”.⁵⁴

15,31 Павел перечисляет четыре конкретные молитвенные нужды. *Вопервых*, он просит молиться о том, что-

бы ему *избавиться* от фанатично противостоящих Евангелию иудейских зилотов, каким раньше был и сам Павел.

Во-вторых, Павел призывает римлян молиться о том, чтобы иудейские *святые* могли милостиво принять эти собранные средства, так как в те времена еще сохранялись сильные предрассудки против обращенных язычников и против тех, кто проповедует у них. Была немалая вероятность того, что многие не захотят принимать “подачки” язычников. Зачастую принять бывает намного труднее и требует больше милости от человека, чем дать.

15,32 *Третья* нужда Павла – чтобы Господь нашел способ сделать его визит в Рим радостным и спокойным. Слова “*если Богу угодно*” отражают желание Павла во всем следовать воле Господа.

И последнее: он хочет найти в Риме *успокоение* и отдых в своем тяжелом и утомительном служении.

15,33 Завершается эта глава молитвой Павла о том, чтобы *Бог*, источник *мира*, пребывал с ними. В главе 15 Павел называл Бога *Богом терпения и утешения* (ст. 5), *Богом надежды* (ст. 13) и *Богом мира*. Он – источник всего доброго, всего, что необходимо бедному грешнику для этой жизни и жизни вечной. *Аминь*.

3. В почтительном отношении к другим (Гл. 16)

На первый взгляд последняя глава Послания к Римлянам представляет неинтересный перечень имен, мало что значащих для нас сегодня. Однако при более вдумчивом изучении эта не привлекательная глава дает верующим много полезных уроков.

16,1 *Фива* представлена как *диако-нисса*⁵⁵ *церкви Кенхрейской*. Не нужно думать, что речь здесь идет о некоем духовном сани. Любая сестра, которая совершает в поместной церкви какое-либо служение, может быть названа диако-ниссой.

16,2 На заре христианства верующие, путешествовавшие из одного места в другое, всегда брали с собой рекомендательные письма. Это было проявлением уважения к той церкви, в которую приезжал христианин, а также помогало и самому гостю.

Итак, апостол представляет Фиву и просит принять ее как истинную верующую: так, как *прилично святым*. Также он хочет, чтобы ей помогли всем, чем только возможно. Он также пишет одобрительные слова о том, что она посвятила себя служению другим, включая самого Павла. Возможно, она неустанно и постоянно гостеприимно служила проповедникам и другим верующим Кенхреи.

16,3 Далее Павел передает приветы *Прискилле и Акиле*, которые смело трудились вместе с ним в служении *Христу Иисусу*. Насколько же мы благодарны Богу за такие христианские семьи, которые отдают себя самоотверженному труду ради Христа!

16,4 Однажды Прискилла и Акила рисковали даже своими жизнями ради Павла, но больше мы ничего не знаем об этом героическом поступке. Апостол благодарен им вместе с теми церквями из обращенных язычников, в которых он совершал служение.

Приветствуйте и домашнюю их церковь. Это означает, что в их доме собиралась община верующих. Вплоть до конца второго века церковных зданий как таковых не существовало. Когда Прискилла и Акила жили в Коринфе, у них в доме также собиралась церковь.

16,5 Значение имени *Епенет* — “достойный славы”. Без сомнения, этот человек, будучи одним из первых христиан Ахаии,⁵⁶ соответствовал своему имени. Павел называет его своим *возлюбленным*.

16,6 Обилие женских имен в этой главе показывает, что сестры приносили много пользы (ст. 1, 3, 6, 12 и т.д.). *Мариямь* усердно трудилась для святых.

16,7 Мы не знаем, когда точно *Андроник* и *Юния* были *узниками* вместе с Павлом. Также мы не можем точно сказать, что значит слово “*сродники*” — были ли они действительно близкими родственниками Павла или просто знакомыми иудеями. А слова “*прославившиеся между Апостолами*”, с одной стороны, могут означать, что их уважали апостолы, а с другой стороны — что они сами были выдающимися апостолами. Единственное, что мы можем утверждать наверняка, это то, что они стали христианами раньше Павла.

16,8 Далее мы встречаем *Амплия*, *возлюбленного* апостолом. Мы бы никогда ничего не узнали об этих людях, если бы не их связь с Голгофой. Это и есть то великое, что объединяет нас.

16,9 *Урбан* удостоился звания *сотрудника*, а *Стахий* — *возлюбленного*. Шестнадцатая глава Послания к Римлянам напоминает миниатюрное судилище Христово, где будут прославлены все проявления верности Христу.

16,10 *Апеллес* прошел через какие-то серьезные трудности и заслужил звание *испытанного во Христе*.

Павел приветствует *дом Аристовулов*, возможно, имея в виду обращенных в христианство рабов Аристовула, внука Ирода Великого.

16,11 *Иродион*, наверное, тоже был рабом. Называя его *сродником*, Павел может указывать этим, что он был единственным *иудеем* среди рабов Аристовула.

Некоторые из рабов, принадлежавших *Наркиссу*, тоже были христианами, поэтому Павел приветствует и их. Даже те, кто находится в самом низу социальной лестницы, не могут быть исключены из списка благословенных избранных. Присутствие в этом списке рабов снова напоминает нам, что во Христе все социальные различия упраздняются, так как в Нем мы все едины.

16,12 Имена “*Трифена*” и “*Трифоса*”

значат “изящная” и “роскошная”, но на деле эти женщины были настоящими труженицами на ниве Господней. *Персида* также была одной из работающих женщин, которые так нужны поместным церквам, но которых почему-то в этой жизни не ценят.

16,13 *Руф*, скорее всего, был сыном Симона, несшего крест Иисуса (Мф. 27,32). Он назван *избранным в Господе* не только в связи со спасением, но и с его христианской жизнью, то есть он был особенным верующим. *Мать Руфа* проявляла особую заботу о Павле и тем самым удостоилась от него нежного обращения “моя мать”.

16,14–15 Возможно, что *Асинкрит*, *Флегонт*, *Ерм*, *Патров* и *Ермий* активно трудились в какой-то домашней церкви типа той, что была у *Прискиллы* и *Акилы* (16:3,5). *Филолог* и *Юлия*, *Нирей* с *сестрой* и *Олимпан* также могли быть ядром другой домашней церкви.

16,16 *Святое целование* было обычным видом нежного приветствия между святыми, и в некоторых странах оно принято до сих пор. Оно названо *святым*, чтобы оградить от всякого неверного понимания. В наше время *целование* обычно заменяют рукопожатием.

Церкви Ахаии, откуда Павел писал свое Послание, также присоединялись к его приветам.

16,17 Апостол не хочет закончить свое письмо без предупреждения о лжеучителях, которые могут вкрасься в церковь. Христиане должны всегда стоять на страже против тех, кто формирует вокруг себя какие-то группы и расставляет ловушки для беспечных. Необходимо всегда следить, чтобы никто не начал учить *вопреки* тому *учению*, которому были научены христиане, и избегать всяких контактов с такими людьми.

16,18 Эти лжеучителя не подчиняются *Господу Иисусу Христу*. Они служат *своему “Я”*. И они весьма успешны, обманывая несведущих своим обаянием и *красноречием*.

16,19 Павел радовался, что *покорность* его читателей Господу была известна всем. Но, тем не менее, он настаивал на необходимости различать добро и зло, чтобы они могли подчиняться *добру* и противостоять *злу*.

16,20 Итак, *Бог*, Который является источником *мира*, поможет им быстро одержать победу над *сатаной*.

Характерное благословение апостола включало в себя все, что необходимо святым на их пути к славе.

16,21 Мы знаем *Тимофея*, который был сыном Павла в вере и его верным сотрудником. О *Луции* мы не знаем ничего, кроме того, что он, как и Павел, иудейского происхождения. *Иасона* и *Сосипатра*, которые также были иудеями, мы уже встречали раньше (Деян. 17,5 и Деян. 20,4).

16,22 Павел диктовал свое *послание* человеку по имени *Тертий*. Последний свободно вписывает привет от себя лично будущим читателям.

16,23 В НЗ четыре раза упоминаются люди с именем *Гаий*. Здесь и в 1 Коринфянам (1,14), видимо, говорится об одном и том же человеке. Он был отмечен за свое гостеприимство, и не только по отношению к Павлу, но и к другим христианам. *Ераст* был хранителем казны города Коринфа. Но тот ли это человек, о котором говорится в книге Деяний (19,22) и в 2 Тимофею (4,20), мы не можем сказать точно. *Кварт* просто назван *братом*, но какая слава, какое достоинство скрываются за этим словом!

16,24 “*Благодать Господа нашего Иисуса Христа со всеми вами*” — типичное для Павла заключительное благословение. Оно совпадает со второй частью стиха 20, за исключением слова “*всеми*”. В действительности большинство рукописей Послания к Римлянам заканчиваются этим стихом, а славословие в стихах 25–27 приводится в конце главы 14. В Александрийском кодексе отсутствует стих 20. И благословение, и славословие —

прекрасный способ завершить книгу. И в конце обоих стоит “Аминь”.

16,25⁵⁷ Послание заканчивается славословием. Оно адресовано Богу, могущему укрепить и *утвердить* Свой народ согласно *благовествованию* Павла, которое он называет своим. Безусловно, есть только один путь спасения, и он был вверен Павлу — апостолу язычников, тогда как, например, Петр проповедовал иудеям. Это публичное провозглашение вести об *Иисусе Христе, откровение* прекрасной истины о том, о чем *от вечных времен было умолчано*. *Тайна*, содержащаяся в НЗ, никогда прежде не была известна людям; человеческий разум не может постичь ее, но теперь она открыта.

16,26 Тайна, о которой здесь говорится, такова: верующие иудеи и верующие язычники вместе являются на-

следниками, членами Тела Христова, причастниками обетований Божьих во Христе (Еф. 3,6).

И теперь эта тайна *явлена* через пророков — пророков не Ветхого, а Нового Завета. Она не была известна ранее в ветхозаветных пророческих писаниях и открылась лишь в НЗ (см. Еф. 2,20; 3,5).

Бог повелел, чтобы евангельская весть была *возвещена всем народам*, чтобы, *покорившись вере*, они могли получить спасение.

16,27 Только Бог — источник и образец высшей мудрости, и Ему *во веки* принадлежит *слава* через *Иисуса Христа*, нашего Посредника.

Так заканчивается это великолепное послание Павла. Как мы благодарны Господу за него! Как многого мы лишились бы, не имея его! *Аминь*.

Примечания

- 1 (1,4) Некоторые богословы считают, что слова “дух святыни” говорят о святости Самого Христа.
- 2 (1,29) Легко заметить, как некоторые переписчики рукописей ошибочно убрали слова о *половой распущенности*: в греческом языке слово “porneia” сходно по написанию со словом “poneria” (зло).
- 3 (1,31) В ст. 31 содержится пять слов с отрицательным значением, начинающихся с отрицательной приставки альфа- (ср. а-теист, “нет Бога”), сходные по строению с английскими словами, начинающимися с приставки “un”. В NU пропущено слово “немилостивы” (aspondous), которое сходно со словом “нелюбовны” (astorgous).
- 4 (2,4) A.P. Gibbs, *Preach and Teach the Word*, p.12/4.
- 5 (2,6) Lewis S. Chafer, *Sustematic Theology*, III:376.
- 6 (Отступление) То же верно как для иврита, так и для греческого языка.
- 7 (3,24) Arthur T. Pierson, *Shall We Continue in Sin?* p. 23.
- 8 (3,24) Paul Van Gorder, in *Our Daily Bread*.
- 9 (3,30) Кренфилд указывает на то (*Romans*, I:222), что попытки найти существенные отличия неубедительны. Вероятно, был прав Августин, приписывая отличие риторическому разнообразию.
- 10 (4,1) Или опыт “нашего прародителя Авраама по плоти”.
- 11 (4,13) *Daily Nites of the Scripture Union* (других данных нет).
- 12 (4,19) Несмотря на то что в некоторых рукописях пропущено “не”, основное значение остается прежним.
- 13 (4,24) С.Н. Mackintosh, *The Mackintosh Treasury: Miscellaneous Writings by C. H. Mackintosh*, p. 66.
- 14 (5,6) В Синодальном переводе, в отличие от английских, здесь отсутствует “тем более”.
- 15 (6,1) J. Oswald Sanders, *Spiritual Problems*, p. 112.
- 16 (6,5) Charles Hodge, *The Epistle to the Romans*, p. 196.
- 17 (6,11) Ruth Paxson, *The Wealth, Walk, and Warfare of the Christian*, p. 108.
- 18 (6,11) С.Е. Macartney, *Macartney's Illustrations*, pp. 378–379.
- 19 (6,14) James Denney, “St. Paul's Epistle to the Romans”, *The Expositor's Greek Testament*, II:635.
- 20 (6,19) Charles Gahan, *Gleanings in Romans, in loco*.
- 21 (6,21) Marcus Rainsford, *Lectures on Romans VI*, p. 172.
- 22 (6,21) Pierson, *Shall We Continue in Sin?* p. 45.
- 23 (7,15) Harry Foster, article in *Toward the Mark*, p. 110.
- 24 (7,23) George Cutting, “The Old Nature and the New Birth” (буклет), p. 33.
- 25 (8,1) Широко распространено мнение о том, что слова “которые... живут не по плоти, но по духу” были неправильно переписаны со ст. 4. Тем не менее они есть в большинстве рукописей и могут быть дополнителем описанием людей, живущих во Христе.
- 26 (8,15) В данном случае слово “Дух” употребляется в альтернативном значении и означает не дух *человека*, а стремление противостоять рабству. Все слова в оригинальных рукописях были написаны с большой буквы, то есть это ошибка переводчиков.
- 27 (8,18) На иврите слово “слава” – производное от глагола “быть тяжелым”, и иудеи понимали игру слов, которая непонятна на греческом языке.
- 28 (8,31) Это любимый стих Дж. Кальвина.
- 29 (8,32) С.Н. Mackintosh других данных нет.

- 30 (8,37) В английской Библии этот стих звучит так: “Все это мы более чем преодолеваем силой Того, Кто возлюбил нас”.
- 31 (8,39) Эти слова использовались, например, в астрологии.
- 32 (9,4) *The New Scofield Reference Bible*, p. 1317.
- 33 (9,16) G. Campbell Morgan, *Searchlights from the Word*, pp. 335–336.
- 34 (9,21) Albert Barnes, *Barnes’s Notes on the New Testament*, p. 617.
- 35 (9,23) Charles R. Erdman, *The Epistle of Paul to the Romans*, p. 109.
- 36 (10,10) William Kelly, *Notes on the Epistle to the Romans*, p. 206.
- 37 (10,10) James Denney, цитируется по Kenneth Wuest in *Romans in the Greek New Testament*, p. 178.
- 38 (10,14) Hodge, *Romans*, p. 545.
- 39 (11,1) Печально замечать, что многие, присваивающие благословения Израиля Церкви, с удовольствием оставляют ему предсказанные проклятия.
- 40 (11,32) George Williams, *The Student’s Commentary on the Holy Scriptures*, p. 871.
- 41 (11,33) Arthur W. Pink, *The Attributes of God*, p. 13.
- 42 (12,1) Norman Grubb, *C.T. Studd, Cricketer and Pioneer*, p. 141.
- 43 (12,6) Hodge, *Romans*, p. 613.
- 44 (12,6) A.H. Strong, *Systematic Theology*, p. 12.
- 45 (12,19) R.C.H. Lenski, *St. Paul’s Epistle to the Romans*, p. 780.
- 46 (12,21) J.H. Darby, из сносок к Рим. 12,21 в его *New Translation*.
- 47 (12,21) George Washington Carver (других данных нет).
- 48 (12,21) Цитируется по Charles Swindoll in *Growing Strong in the Seasons of Life*, pp. 69–70.
- 49 (13,4) Глаголам “убить” и “поразить, убить” на иврите соответствуют глаголы qatal и harag. В Десяти заповедях используется особый глагол “убивать” (rahats), и греческий перевод не составляет трудностей.
- 50 (14,10) В некоторых древних рукописях (NU) скорее имеется в виду “суд Божий”, чем “суд Христов” (TR и М тексты). Но мы знаем, что Христос будет Судьей, потому что Отец весь суд отдал Ему (Ин. 5,22).
- 51 (14,23) Merrill F. Under, *Under’s Bible Dictionary*, p. 219.
- 52 (14,23) Стихи 14,24–26 соответствуют стихам 16,25–27 в английской Библии.
- 53 (15,16) Morgan, *Searchlights*, p. 337.
- 54 (15,30) Lenski, *Romans*, p. 895.
- 55 (16,1) Слово diakonos (“служитель”, “диакон”), вероятно, использовалось бы в женском роде, если бы подразумевалось особое служение для женщин.
- 56 (16,5) В данном месте в NU используется слово “Азия”, но Коринф, откуда, вероятно, писал Павел, находился в Ахаии.
- 57 (16,25) Стихи 16,25–27 соответствуют стихам 14,24–26 в Синодальном переводе Библии.

Библиография

- Cranfield, C. E. B.
The Epistle to the Romans, Vol. I (ICC),
Edinburgh: T. & T. Clark Ltd., 1975.
- Denney, James.
“St. Paul’s Epistle to the Romans”, *The Expositor’s Greek Testament, Vol. II*.
Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 1961.
- Erdman, C. R.
The Epistle of Paul to the Romans.
Philadelphia: The Westminster Press, 1925.
- Gahan, Charles.
Gleanings in Romans.
Published by author.
- Hodge, Charles.
Commentary on the Epistle to the Romans.
New York: George H. Doran Company, 1886.
- Kelly, William.
Notes on the Epistle to the Romans.
London: G. Morrish, 1873.
- Lenski, R. C. H.
St. Paul’s Epistle to the Romans.
Minneapolis: Augsburg Publishing House, 1961.
- Newell, William R.
Romans Verse by Verse.
Chicago: Moody Press, 1938.
- Rainsford, Marcus.
Lectures on Romans VI.
London: Charles J. Thynne, 1898.
- Shedd, William G. T.
A Critical and Doctrinal Commentary on the Epistle of St. Paul to the Romans.
Grand Rapids: Zondervan, 1967.
- Stifler, James M.
The Epistle to the Romans: A Commentary Logical and Historical.
Chicago: Moody Press, 1960.
- Wuest, Kenneth S.
Romans in the Greek New Testament.
Grand Rapids: Wm. B. Eerdmans Publishing Company, 1964.